

# حِكْمَةُ النَّدَحِيِّينَ وَتَعَاظِي الْمَفْتَرَاتِ وَالْمُحَذَّرَاتِ

وَلِيِّهِ  
تَقْيِيدُ فِي الْمُنْكَرَاتِ الْوَاقِعَةِ  
لَيْلَةُ السَّابِعِ وَالْعَشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ

وَلِيِّهِ  
الْأَلْبَانِ الْمُوَدَّعَةِ فِي الْقَوَازِيرِ  
فِي حَكْمِ اللَّهِ فِي اسْتِحْمالِ السَّخَاظِيرِ  
(ضَوَابِطُ حِجَابِ النِّسَاءِ)

تَأَلَّفَ  
بَيْنَ الْإِسْلَامِ أَبِي الْمَوَاهِبِ حَقِّقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْكَلْبَانِيِّ الْحَسَنِيِّ  
الْمُتَوَفَّى ١٣٢٣ هـ

تَحْقِيقُهُ  
هَشَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَيْجَرُ الْحَسَنِيِّ  
مُرَاجَعَةُ وَتَرْجُومَةُ  
الشَّرِيفِ مُحَمَّدِ صَحْبَةِ بْنِ عَلِيِّ الْكَلْبَانِيِّ



دار الكتب العلمية

Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah

DKI

أسستها محمد علي بن يوسف سنة 1971 بيروت - لبنان  
Est. by Mohammad Ali Baydoun 1971 Beirut - Lebanon  
Établie par Mohamed Ali Baydoun 1971 Beyrouth - Liban

**Title :** **Ḥukm al-tadhīn**  
**wataʿāṭi al-mufattirāt wal-muḥaddirāt**

Followed by: Taqyid fī al-munkarāt al-wāqīʿah  
laylat al-sābiʿ wal-ʿīshrīn min Ramaḍān  
Followed by: Al-ʿalbān al-mūdaʿah fī al-qawāʿiz  
fī ḥukm Allah fī istiʿmāl al-ḥanāfīz

**الكتاب :** **حكم التدخين وتعاطي المفترّات والمخدّرات**

ويليه : تقييد في المنكرات الواقعة ليلة السابع والعشرين من رمضان  
ويليه : الألبان المودعة في القوايز في حكم الله في استعمال الحنّاطين

**Classification:** Jurisprudence

**التصنيف :** **فقّه**

**Author :** Ṣayḥ al-ʿislām Jaʿfar ben Idrīs al-Kattānī

**المؤلف :** **شيخ الإسلام جعفر بن إدريس الكتاني**

**Editor :** Ḥiṣām ben Muḥammad Ḥayjar al-Ḥasani

**المحقق :** **هشام بن محمد حيجر الحسني**

**Revision :** Al-ṣarīf Muḥammad Ḥamzah ben ʿAlī al-Kattānī

**مراجعة :** **الشريف محمد حمزة بن علي الكتاني**

**Publisher :** Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

**الناشر :** **دار الكتب العلمية - بيروت**

**Pages :** 288

**عدد الصفحات :** **288**

**Size :** 17\* 24

**قياس الصفحات :** **17\* 24**

**Year :** 2011

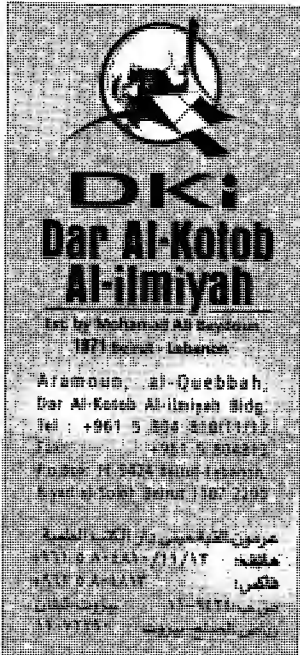
**سنة الطباعة :** **2011**

**Printed in :** Lebanon

**بلد الطباعة :** **لبنان**

**Edition :** 1<sup>st</sup>

**الطبعة :** **الأولى**



Exclusive rights by © **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah** Beirut-Lebanon No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à © **Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah** Beyrouth-Liban Toute représentation, édition, traduction ou reproduction même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation préalable signée par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à des poursuites judiciaires.

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت-لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو برمجته على اسطوانات صونية إلا بموافقة الناشر خطياً.



ISBN 978-2-7451-6948-8

ISBN 2-7451-6948-3

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله وسلم على سيدنا محمد وآله

## تقديم بقلم: الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني

الحمد لله تعالى الذي أباح لنا الطيبات وحرم علينا الخبائث، وطهرنا بالذكر والصلاة، وزكّانا عن الرجائس والنواكث، أحمدته حمد من اعترف بالعجز والتقصير، وتلبس بالإثم والتأخير، غير أنه ارتجى من الله العلي كريم البواعث.

وأصلي على النبي الكريم وآله، القائل: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، يُنفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين"، وأسلم تسليمًا، صلاة وسلامًا دائمين متجددين عدد الأنفاس والحركات والبواعث.

أما بعد؛ فهذا مجموع كريم مبارك، دبجته يراعة شيخ الإسلام أبي المواهب جعفر بن إدريس بن الطائع الكتاني رضي الله عنه ورحمه، المتوفى عام 1323، والمدفون ضجيع الإمام الدرّاس بن إسماعيل بقباب فاس، يضم ثلاث رسائل، تتحدث عن منكرات استشرت في العصر الآخر، وهنات التبس بها الناس حتى صارت من جملة العادات، وهي: الدخان وما في جنسه من المفتر والمخدر. والبدع والمنكرات المنتشرة في الأيام الفاضلات؛ كالأعياد وليلة السابع والعشرين من رمضان، وسفور المرأة. والرسائل هي:

- "حكم التدخين وتعاطي المفترات والمخدرات".

- "تقييد في المنكرات الواقعة ليلة السابع والعشرين من رمضان".

- "الألبان المودعة في القوايز، في حكم الله في استعمال الحناطيز".

رام من خلالها الإمام أبو المواهب رحمه الله تعالى، القيام بما أوجبه الله تعالى على العلماء من تبيين الدين، وإيصاله للناس، والكف والصد عما يعم في المجتمع من المحرمات والردائل والمنكرات، طبقا لما أمر به الحق تعالى في قوله:

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران/ 187].

وقد حرر المؤلف - رحمه الله - هذه الرسائل تحرير فقيه ضابط، لا يمر على محل تشديد إلا وبينه، ولا توسعة إلا ونص عليها، ولا محل خلاف أو قاعدة فقهية أو أصولية إلا وأوضحها، بأسلوب سلسل، واطلاع واسع، ومعرفة بالنوازل وأحوال الوقت.

## الرسالة الأولى

أما الرسالة الأولى؛ وهي: "حكم التدخين وتعاطي المفترات والمخدرات". فموضوعها واضح من عنوانها، ذلك أن المؤلف - رحمه الله تعالى - ألفها فتوى ضد ما عم وفشا من استعمال عشبة الدخان، وهو ما كان يطلق عليه في الماضي: الطباقو، أو التباك، أو طابا، أو طبع. وهو ما يطلق عليه الآن: التبغ. أو: السيجارة، أو السيجار، أو ما في حكمه؛ كالتباك، والشيشة "الأرگيلة"، وما هو في حكمها. وعشبة "التبغ"، ظهرت أول ما ظهرت في إفريقيا وأمريكا الوسطى والجنوبية، وقيل إن ذلك كان منذ نحو ألفين وخمسمائة عام، غير أن الذي يظهر هو أن انتشارها في أمريكا الوسطى والجنوبية بين الهنود الحمر، كان أوسع منه في إفريقيا، ثم انتشرت بعد دخول كريستوف كولومب ومن بعده الجيوش الأوروبية لتلك المناطق، وازدهار التجارة بين ضفتي الأطلسي، وذلك في القرن السادس عشر الميلادي، الموافق للعاشر الهجري.

فلما وصلت لأراضي الإسلام؛ اختلف العلماء بين مبيح ومحرم، مبيح باعتبار أن الأصل في الأشياء الإباحة، ومحرم باعتبار ما يطرأ عليها وبسببها من خبث الرائحة، وضرر، وتفتير، وإدمان. ولا شك أن قبح الرائحة كان السبب الأقوى لاشتمزاز أهل العلم والدين منها، وبحثهم فيها وفي أضرارها.

ومن نهاية القرن العاشر الهجري إلى الآن والعلماء يكتبون فيها تحريما وتحليلا، وبحثا وتنقيا، فمن منتصر للإباحة باعتبار عدم ورود نص شرعي في تحريمها أولا، وبسبب عدم القطع بضررها وتفتيرها ثانيا. ومن جازم بتحريمها للقطع بضررها أولا، ولما يصاحبها من الأمور التي جزمت بتحريمها الشريعة إلى

أن يوصلها البعض لنحو ثمانية عشر سببا.

إلى أن استقر الأمر الآن على تحريمها ليس في الشريعة فحسب، بل في جل القوانين الدولية والإدارية، نظرا للجزم بضررها الذي لا يقتصر على متشقها وشاربها فحسب، ولكن يعم المجالسين له والمثاخين.

وقد كان مؤلف هذه الرسالة، شيخ الإسلام أبو المواهب جعفر بن إدريس الكتاني الإدريسي الحسني، رحمه الله تعالى من أشد الناس في الدخان في عصره، فقد بذل وسعه من أجل الفتيا بحرمة التدخين، بل لم يقتصر على ذلك حتى دفع السلطان - وهو حينئذ رئيس مجلس الشورى ورأس الفقهاء - إلى أن يصدر أمرا بوقف التدخين زراعة وبيعا وشراء، واستيرادا واستعمالا، وإقامة عقوبات شديدة رادعة لمن يمتنع عن تطبيق هذا الأمر الملكي السامي. فأحرقت بسبب ذلك بضائع كثيرة، وأهدرت أموال غزيرة حسبما ينص عليه المؤرخون، وتجدد ملحقا بهذه الرسالة من رسالة المؤلف وظهير السلطان بالمنع.

وبمثل هذه الفتيا أفتى العلماء في أواخر القرن العاشر الهجري، زمن السلطان السعدي المولى أحمد المنصور الذهبي، فأصدر أمرا بمنعه على الطريقة المذكورة أعلاه.

والذي كان حرر الفتوى في زمن السلطان المولى الحسن الأول، هو نجل المؤلف؛ الإمام أبو عبد الله محمد بن جعفر الكتاني، وعليها وقع العلماء، وبها عمل الملك، والإمام محمد بن جعفر الكتاني - رحمه الله تعالى - ألف بدوره مؤلفا حافلا في الموضوع، سماه: "إعلان الحجة وإقامة البرهان، على منع ما عم وفشا من استعمال عشبة الدخان". وهو أوسع من هذه الرسالة بأضعافها؛ إذ يبلغ نحو المجلد.

ومما وقفت له - رحمه الله تعالى - على الرسالة التي أرسلها للسلطان المولى الحسن الأول رحمه الله تعالى، وهي كالمؤلف في حرمة التدخين، ومراسلتين بين الوزير محمد بن أحمد الصنهاجي الذي أشرف على إصدار الظهير وقاضي فاس العلامة حميد بناني، وما تبع ذلك من ظهير المولى الحسن الأول بالمنع، وفيه إشارة إلى من سلفه من ملوك المغرب؛ وهما: المولى عبد الرحمن بن

هشام، والمولى محمد بن عبد الرحمن بن هشام العلويين رحمهما الله تعالى. وهي أمور تدل على تقدم علمائنا الكرام في اجتثاث أصل هذا الخبث الذي عم وانتشر قبل الدول الأوروبية، والتي بدأت حملات في منع استعمال هذه العشبة في المناطق العمومية والتضييق على المدخنين، بل واستصدرت قوانين صارمة في الموضوع.

وقد كان المولى الحسن الأول - رحمه الله تعالى - المتوفى عام 1309، من خيار ملوك المغرب ومصلحيه، كانت له يد بيضاء في النهوض بالبلاد، والدفاع عن الإسلام، وتقوية الثغور وتحصينها، وتقريب العلماء المتنورين وأهل الفضل، وبعث البعثات لتعلم العلوم العصرية... إلخ، بما يستحق أن تفرد له دراسات وأبحاث، غير أنه ما فتئ أن توفي في ظروف غامضة وهو في أوج العطاء، لتتلاعب بالبلاد أيدي من لا وطنية لهم ولا خلاق من أشباه الوزراء ورجال المخزن، إلى أن دخل الاستعمار الفرنسي عام 1330.

وقد صدر الإمام أبو المواهب رسالة "تحريم استنشاق عشبة الدخان" بتبيين مفاسدها التي لخصها في التالي:

- 1 - شرب الدخان، وإذاية الملائكة الحسان.
- 2، 3 - ما فيها من إضاعة المال، والإلهاء عن الاشتغال بما يعني.
- 4 - تغيير خلقة شاربها، وتزييه وتشبهه بالمعدّيين من أهل النار.
- 5 - أنها جعلت وسيلة لغيرها من المنكرات، وذريعة لاجتماع الفواحش.
- 6 - ما صح عن متعاطيها من أنها مفترية للأجسام.
- 7 - إفساد البدن والعقل.
- 8 - وإذاية المسلمين.
- 9 - وقلة الحياء وذهاب المروءة.
- 10 - ونفع الأعداء المفسدين.
- 11 - وتعويد النفس ما لا ينفعها بل يضرها.
- 12 - شاربها لا ينفك عن سوء الخلق والحزن والكدر.
- 13 - وتورثه النسيان والجبن والخور، وقساوة القلب والفالج وظلمة البصر،

وتفني شهوة الجماع.

14 - وصاحبها غير مقبول؛ لأن الله طيّب ولا يقبل البخر.

15 - وتكثر فيه الوسواس والأوهام كغيرها.

16 - التجارة فيها مقرونة بالخسار، وأن من أموالهم ما سُرق، ومنها ما حرق،

ومنها ما غرق.

فهني ستة عشر سببا رئيسيا اقترن بشرب الدخان، جعله المؤلف - الذي كان رحمه الله تعالى رئيس مجلس الشورى في زمن المولى الحسن الأول - سببا للقول بتحريم الدخان، والدفاع عن ذلك بشتى الوسائل الشرعية المعتمدة لديه.

وقد نظم المؤلف رسالته بأسلوب فريد؛ وهو: جمع فتاوى العلماء قديما وحديثا، وسردها مع الاختصار والترتيب، وحسن التصنيف، وإن كان تسبب ذلك في شيء من التكرار، أو عدم وضوح رأي المؤلف في بعض التفاصيل.

والسبب الذي جعل المؤلف - رحمه الله تعالى - يؤلف رسالته هذه هو تهاون الولاة في تنفيذ حكم السلطان، وانتشار بيعه بالرغم من عموم المنع عنه، حسبما صرح في المقدمة بقوله: "ولكن العمال قصروا، وبالواجب ما قاموا ولا نصروا... فحيثُذ شمرُث الذيل، وتبرأُث من القوة والحيل، معتمدا على ذي القوة والطول، في جمع ما يشفي ويُبري في هذه المسألة من القول".

ولا شك أن من الأسباب الأساسية لاعتناء المؤلف - رحمه الله تعالى - بهذا الموضوع: كثرة إسراف التجار والناس في استعمال هذه العشبة المستوردة من أوروبا، ما تسبب عنه ضياع كبير للأموال التي كانت البلاد في أشد الحاجة إليها، وفي المقابل استفادة الأجانب منها، والسرف في الأموال وتبذيرها كان من أهم الأسباب في فرض الحماية على المغرب فيما بعد.

فقدم الرسالة بتاريخ دخول عادة التدخين المغرب، ومواقف العلماء والملوك منه، وذكر أسماء الدخان التي تعارف الناس عليها في زمنه، ثم خلص إلى موضوع الكتاب، الذي بناه على فتاوى لعدة من أئمة المشرق والمغرب، محررة على المذاهب الأربعة، والاستنباط والتعليل، على طول أربعمئة عام، ومن أهم الأعلام الذين نقل فتاواهم:

- 1- الإمام عبد الرحمن بن محمد الفاسي الفهري.
- 2- ومفتي فاس إبراهيم بن عبد الرحمن الجلالي.
- 3- والحافظ المؤرخ أحمد بن محمد المقرئ.
- 4- والعلامة المربي المختار الكتني.
- 5- والإمام محمد بن أحمد المسناوي الدلائي.
- 6- والرحالة الراوية أبو سالم عبد الله العياشي.
- 7- والعلامة خالد بن أحمد المكي.
- 8- والعلامة الرحلة عبد المجيد الزبادي المنالي.
- 9- ومفتي الدولة العثمانية محمد ابن سعد الدين.
- 10- والعارف الشيخ عبد العزيز بن مسعود الدباغ.

هذه أهم الفتاوى التي بنى المؤلف عليها رسالته، فيما يتعلق بتحريم الدخان، ولكنه لم يكن ناقلاً نقل حاطب، بل يعقب ويزيد مباحث، ويوضح أموراً، وهو الفقيه النوازلي الذي يراعي الأحكام الشرعية وحالات المفتى من أجلهم، فلم يغفل أقوال المتوقفين في التحريم، ولا القائلين بالإباحة، كما لم ينقل أقوالهم دون تعليق أو اعتبار، فقد كان ناقلاً متيقظاً.

وهو يميز بين الدخان المختلف فيه، والدخان المجمع على تحريمه؛ وهو: ما خالطه نجس أو مجمع على تحريمه كالخمر والنجاسة والخنزير، ومع اعترافه بمخالفة بعض الأئمة الفقهاء في تحريم الدخان؛ فإنه يختم المبحث بقوله: "وبالجملة؛ فإن سلم كونها في ذاتها غير مسكرة ولا مفسدة؛ فما يعرض لحرمتها من الأمور أكثر من أن يحصى، فيتعين تركها كما قال الشيخ ميارة في شرحه للمختصر، المسمى بـ: "زبدة الأوطاب، وشفاء الغليل في اختصار شرح الخطاب". والله أعلم". قلت: وهذا غاية ما يكون في الفقه الفقهية والأمانة العلمية. وهو ما سنسهب فيه لاحقاً إن شاء الله تعالى.

لم يقتصر مؤلف هذه الرسالة الحفيلة على السجائر وأمثالها، بل جعل فصلاً ثانٍ في حكم: "استنشاق عشب طابة"، ذلك أن التبغ كان يدق كالغبرة، ثم يستنشق بالأنف، وهي من الأمور التي انتشرت في المغرب، بل اشتهرت حتى بين العلماء



في الجيل الذي أتى بعد الشيخ جعفر رضي الله عنه.

وقد خلص المؤلف إلى أن حكمها بدءا كحكم الدخان، نظرا لأن المادة نفسها، والأضرار نفسها، والعوارض من خرم للمروءة وقذارة وغير ذلك حادثة، كما فصل في موضوع إفسادها للصلاة والصوم، بأنها إن أحدثت لمعة خارج المنخر فإن الطهارة - وحيثُ الصلاة - تبطل بها، وإلا؛ فلا. كما أنها لا تبطل الصيام إلا عند القائل بنزول شيء من الخياشيم للبلعوم بعد الفجر يبطل الصيام. والظاهر أن المؤلف لم يجزم فيها بأمر وإن كان مال إلى المنع!.

كما تحدث - رحمه الله تعالى - عن النفحة التي توضع بالأنف، وهي: سحيق من أعشاب مختلفة يضعها العامة وبعض الخاصة في أنوفهم ينتشون بها، فأفتى بأن حكمها حكم ما يوضع؛ فإن كان ضارا أو نجسا منعت بحكمه، وإن كان دواء فلا بأس، رغما عن كون الأمر مستقذرا عند ذوي النفوس الطيبة.

ثم عقد المؤلف - رحمه الله تعالى - فصلا ثالثا في المخدرات وأنواعها؛ فذكر أضرارها، وحكى الإجماع على تحريمها نظرا لإذهابها العقل، وإفسادها الجسد، فهي مشاركة للخمر، بل تزيد عليه ضررا.

ثم عقد - رحمه الله تعالى - فصلا رابعا تحدث فيه عن بعض التوابل والعقاقير الملحقة عند بعضهم بالمخدرات؛ فذكر منها: الأفيون؛ وألحقه بالمخدرات والخمر، وعسل البلادر؛ غير أنه لم يصرح فيه بحكم، وإن كان مال إلى إسكاره ومنعه، والبنج؛ ومال إلى منعه لإفساده العقل، والشيكران؛ ولم يتحدث فيه بشيء، والدائورة؛ وذكر أنه يسبب، والعقاقير الهندية، وفصل في أنواعها، ولم يفت فيها بشيء، غير أنه جعل جميع ذلك داخلا في قاعدة الضرر وإذهاب العقل، فما ثبت فيه ذلك حكم فيه بمقتضاه.

ثم ختم المؤلف - رحمه الله تعالى - الرسالة بذكر "ماء الحياة"، ولم يعرفه تعريفا واضحا؛ وإن كان ماء الحياة "الماحيا" هو: عصير التين، يشبه العرق، وهو نوع من الخمر الشعبي بالمغرب تصنع بوسائل بدائية. واستغرب ممن اختلف في إسكاره، فظهر أنه يقر تحريمه باعتباره مسكرا، وبهذا الفصل أنهى - رحمه الله تعالى - رسالته.

وقد ذيلنا الرسالة بفتوى نظمية للمؤلف - رحمه الله تعالى - أجاب بها من استفتاه عن حكم الدخان؛ وهو: الفقيه محمد بن محمد الخصاصي التازي، المتوفى سنة 1354، غير أنه صرح فيها بالتحريم جازماً بذلك، ناسباً إياه لجمهور أهل العلم. كما ذيلناها بفتوى له - رحمه الله تعالى - طبعت على الطبعة الحجرية الفاسية - كسابقتها - وهي في نازلة تخص جزارا يستنشق عشباً "طاباقو"، وهي من جنس التبغ كذلك، فهل يتنجس اللحم بها، وما حكم شراء ما يبيعه من اللحم؟ فأفتى - رحمه الله تعالى - بطهارتها ما لم تخلط بما يتحقق تنجسه أو يشك فيه، غير أنه إذا لم يكن ينظف يديه قبل مباشرته اللحم؛ فعليه إخبار الشاري بذلك؛ لأنه مما يُستقذر طبعاً. وقد أضفنا هذه الفتوى تكميلاً لموضوع الكتاب ولمناسبتها له.

كما أضفنا رسالة للمؤلف - رحمه الله تعالى - أرسل بها للسلطان المولى الحسن الأول رحمه الله تعالى، لما أصدر أوامره بمنع التدخين وإتلاف جميع التبغ الموجود في الأسواق؛ وهو حكم بناه - رحمه الله تعالى - على الفتوى التي أصدرها علماء فاس، والتي كانت من تحرير ابن المؤلف: الإمام محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله تعالى، وهي تبرز مدى نصح العلماء للملوك، وجهرهم بالحق، ودفاعهم عن حصن الشريعة من ناحية، كما تبرز مدى احترام الملوك للعلماء، واعتمادهم لفتاواهم، وتعظيمهم لجانب العلم والدين الذي يمثلونه من ناحية ثانية، كما تصور من ناحية ثالثة مدى العلاقة الحميمة التي كانت تربط المؤلف بملك البلاد، وكيف لا؛ وقد كان رئيس مجلس الشورى في وقته؟!.

وقد اقتضى الأمر أن سقنا نص ظهير المولى الحسن الأول، عن نسخة خطية ورثناها من مكتبة المؤلف - رحمه الله تعالى - وقدمت فيما أهدي من مجموعة مخطوطات مكتبة الإمام محمد بن جعفر الكتاني للأمة وضم للمكتبة الوطنية بالرباط بالمغرب، ومعها رسالة من الوزير الصنهاجي للقاضي بناني المذكور أعلاه.

### مناقشة دلائل تحريم الدخان:

بقي هنا في الدخان مبحث، وقد تضاربت فيه الأقوال، وإن كان جمهور علماء الإسلام قد أفتوا بحرمة، بل حرمة عقلاء العالم واعتبروه مفسدة ومضیعة للمال والصحة. والعجيب أن المؤلف - رحمه الله تعالى - بالرغم من تشييعه

الشديد، وتظاهره بالتحريم؛ فقد قال في ختام الفصل: "وبالجملة؛ فإن سلم كونها في ذاتها غير مسكرة ولا مفترّة؛ فما يعرض لحرمتها من الأمور أكثر من أن يحصى، فيتعين تركها". وكأنه - رحمه الله تعالى - يرى تحريمها بمجموع ما يعرض لها من الأمور، ثم يشدد على تعيّن تركها.

ولكن؛ هل هذا الحكم مطلق في الدخان وشبهه أم في أحوال خاصة؟  
فالدخان من حيث هو عشبة - غير مسكر، ولم يرد في عينه تحريم خاص من الشارع - هو مباح العين، فينطبق عليه أحكام الإباحة من الطهارة وأحكامها.  
غير أنه لطروء أمور عليه؛ حكم علماء الملة بتحريمه، وتلك الأمور إما خارجية، أو داخلية.

أما الأمور الخارجية؛ فهي: ما قد يضاف إليه من الزيادات مما ينقل "العشبة" من الإباحة للحرمة، كأن يخلط بالخمّر، أو شحم الخنزير، فهو حينئذ محرم ونجس بحكم ما أضيف إليه. فهو بذلك محرّم إجماعاً.  
أما من حيث هو هو؛ فقد أفتى العلماء - بحسب هذه الرسالة - بحرمة لخصائص وجدت فيه؛ ومنها: التفتير.

والتفتير هو: الخدر في الأطراف. كما بينه أهل اللغة وغيرهم. وفيه خلاف ينظر في محله، وقد أشار إليه المؤلف رحمه الله. ولكن؛ هل التدخين يورث التفتير أم لا؟ وهل التفتير ناتج من العشبة نفسها أم من استنشاقها ومنع الأكسجين من الوصول للدم، كما يحصل بعد الرياضة أو الطعام الزائد؟ إن كنا قائلين بحرمة المفتر، وأن العشبة مفترّة بسبب موادها الكيماوية - كجوزة الطيب مثلاً - فهي علة للتحريم. وإلا؛ فلا!.

ومما يطرأ على الدخان مما حرموه لأجله: الرائحة الممتنة. ولا شك أن الدخان منه القبيح الرائحة ومنه المقبول الرائحة، خاصة عند متعاطيه. فهل قبح الرائحة حجة في التحريم أم لا؟ هنا بحث قد فصل فيه المؤلف رحمه الله تعالى نقولاً عن العلماء. ولا شك أنه إن لم يكن محرماً مطلقاً؛ فإذاً الغير برائحته محرمة، ولذلك تعين على المدخن أن لا يؤذي الغير برائحة دخانه - خاصة زوجه وجلسائه - وإلا انتقل إلى الحرمة اتفاقاً.

ومنها: الضرر بالبدن والصحة. ولا شك أن هذا أكبر مستند لتحريم الدخان؛ فقد أجمعت الدوائر الطبية في العالم على ضرره بالبدن، وبالجوار، فالمدخن لا يضر نفسه فحسب، بل يضر مجاوره، بالرائحة وبالضرر الصحي، وهو الأمر الذي دفع بحكومات الدول الراقية أن منعت التدخين في المحلات العمومية والتجمعات. ولست هنا بصدد التفصيل في أنواع الضرر التي يتسبب فيها التدخين، فقد ذكر المؤلف - رحمه الله - الكثير منها، وهو ما وافق عليه الطب الحديث، وصار مسلماً لا شك فيه، فالتدخين مضر بالعقل، وبالشرابين، وبالرثة، وبالجهاز الهضمي، وبالجهاز العصبي، ومسبب للسرطان وغيره من الأدواء الفتاكة، ولا شك أن هذا السبب كاف لتحريمه، وفي الحديث الشريف الذي هو قاعدة فقهية: "لا ضرر ولا ضرار". وهو من الأسس التي بنيت عليها الشريعة، فالمدخن يضر بنفسه ويضر بجواره، بل وبالطفل في رحم أمه!.

ولكن؛ يأتي في قول العارف بالله الإمام أبي زيد عبد الرحمن بن محمد الفاسي الفهري - رحمه الله - في جوابه لابن أخيه الإمام أبي حامد محمد العربي بن يوسف الفاسي رحمه الله تعالى ما نصه: "نعم؛ يقال على سبيل الفرض: إن القدر الذي يقطع كل أحد بأنه لا يحدث شيئاً في نفس الأمر؛ يسوغ تناوله، ولكنه غير منضبط في الخارج، وإنما ذلك تقدير!".

قلت: وعدم انضباطه لأمر؛ منها: أن الكمية تختلف من شخص لآخر، ومن مجتمع لآخر، ومن سن لآخر، ومن نوع من الدخان لآخر. ومنها: أن التدخين قد يجر للإدمان، وهو موجب للضرر بلا شك. ففي حالة ثبوت الضرر لا شك في الحرمة اتفاقاً.

قلت: فهل يثبت التحريم لوجود الضرر في مطلق التدخين أم في المعتاد عليه، الملازم له، المبتلى به في كل وقت وحين؟ خاصة وأن هناك أضراراً كما يحدث لمتعاطي الدخان وأكثر تثبت عند الإكثار من أنواع من المأكولات والمشروبات التي أجمعوا على إباحتها؛ كأنواع من البهار، والسكر مطلقاً، والدهنيات... إلخ.

والإدمان في الطب نوعان: إدمان نفسي، وإدمان عضوي "فسيولوجي". أما

الإدمان العضوي؛ فهو كإدمان الحشيشة بأنواعها، بحيث لا يستقر الجسم بغير الشرب، وقد يصيبه التلف عند عدمه، بل بوجوده أيضا. ولا شك أن التحريم هنا واضح لجنس الحشيشة؛ فهي كالسم.

أما في الدخان؛ فالإدمان من النوع النفسي "السيكولوجي"، وهو: مسألة التعود، فقد يعود المرء أمرا ضارا أو نافعا ويعسر عليه تركه، ولا شك أنه إن لم يكن محرما لذاته كالأول؛ فهو يريد له.

أما الإسراف؛ فهو متعلق بالمدمن، وكذا غيره من الأمور العارضة؛ كنفع التجارة الأجنبية... إلخ.

وبقية الأمور التي حكموا فيها بتحريم الدخان مبحوث فيها أيضا، وهي كثيرة، بل قد ألف ابن المؤلف الإمام شيخ الإسلام محمد بن جعفر الكتاني الحسني رحمه الله تعالى كتابا حافلا في الموضوع، ربما هو أكبر ما ألف فيه، سماه: "إعلان الحجة وإقامة البرهان، على منع ما عم وفشا من استعمال عشبة الدخان". حصر أسباب التحريم في نحو عشرين سببا، تحت كل سبب بنود.

هذا بالنسبة للعامة؛ أما بالنسبة للخاصة من أهل الورع والاحتياط، وأهل السلوك والإنابة؛ فإن الدخان من المستحبات التي تنفر منها الطباع، وذوات الروائح التي تنفر الملائكة الكرام، والسالك في طريق الحق تعالى يتعد عن كل ما هو من جنس ذلك، خاصة وأنه جليس الحق تعالى، وجليس الحق تعالى لا يجالسه إلا وهو على أفضل الحالات.

ولا شك أن العاقل هو من يتعد عن هذه المضار، ويتنزه عن مشافقتها والابتلاء بها، ولذلك كان أئمتنا الكتانيون - رضي الله عنهم - يشددون في تحريم الدخان مطلقا، ويؤلفون في ذلك؛ فمما ألفوه، وقد مضت الإشارة إلى كتابين؛ الأول: هو هذا الذي بين يدي القارئ، والثاني؛ هو: كتاب ابنه الإمام محمد بن جعفر الكتاني، وقد طبع بسوريا طبعتين، الأول: بتحقيق شيخنا وابن عم جدنا العلامة المربي محمد الفاتح بن محمد المكي بن محمد بن جعفر الكتاني. والثاني بتحقيق طبي لأخيه الدكتور الطيب الداعية عبد الله بن محمد المكي الكتاني حفظهما الله تعالى. وله - كما أشرنا إليه أعلاه - مؤلف آخر في الموضوع، مختصر.

ولجلبل السنة والدين الإمام أبي المكارم عبد الكبير بن محمد الكتاني مؤلف فيه، كما لابنه حجة الإسلام أبي الفيض محمد الكتاني الشهيد - قدس سره - كتابات فيه وفي التحذير منه. وكان جد والدنا الإمام أبو الفداء محمد الزمزمي بن محمد بن جعفر الكتاني يشدد فيه كثيرا، هو وولده جدنا محدث الحرمين الشريفين محمد المنتصر بالله الكتاني رحمهم الله تعالى ورضي عنهم. كما كان يشدد فيه جدنا لوالدتنا علامة المغرب عبد الرحمن بن محمد الباقر بن محمد بن عبد الكبير الكتاني، ووالده الإمام الباقر رضي الله عنهم أجمعين. بل وكانوا - رضي الله عنهم - لا يزوجون بناتهم من علموه مبتلى بالتدخين، زيادة حرص وتحرف في الدين.

وفيما يتعلق بما أورده المؤلف - رحمه الله تعالى - من قول الشيخ العارف بالله تعالى مولانا عبد العزيز الدباغ - قدس سره - بأن الدخان ينفر الملائكة، إضافة لما أورده من الأدلة الشرعية؛ فإني أذكر أنني جالست طبيباً مختصاً في الطب الصيني، وقد تحدث عن الدخان، ثم ذكر أن الأطباء الصينيين لاحظوا أن كل شخص من الناس تحيط به هالة من النور، وأن المدخنين تكون هالتهم أخفت بكثير من غير المدخنين. قلت: وهذا من تأويل ذلك، والله أعلم.

أما فيما يتعلق بالحشيشة والمخدرات؛ فيكفيها إجماع الأمة على تحريمها، بل إجماع القوانين الوضعية كذلك، إلا ما كان منها مما يحتاج إليه في الطب وأمثاله مما ينفع الناس، فيجوز منه قدر المنفعة ويحرم القدر المضر.

## الرسالة الثانية

وهي "تقييد حول المنكرات الواقعة في ليلة السابع والعشرين من رمضان"، وهي المتعارف عليها بليلة القدر، وهي - أيضا - رسالة قيمة تعرضت لنازلة مهمة من نوازل الوقت؛ وهي: الاستهانة بالأوقات المعظمة في الشريعة الإسلامية، وعدم احترامها، وجعل المناسبة الدينية المطهرة مناسبة للعصيان ومخالفة أوامر الباري عز وجل.

فقد صدر المؤلف - رحمه الله تعالى - الرسالة بفضل ليلة القدر، وقيمتها في الإسلام، ومدى اعتناء السلف الصالح بهذه الليلة المباركة، وتعظيمهم لها، وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم لها، وفي المقابل تهاون الخلف جيلا بعد جيل بها،

وجعلها سببا لما حرمه الله تعالى ونهى عنه رسوله صلوات الله تعالى وسلامه عليه. ثم وصف مظاهر المخالفات الشرعية المنتشرة في هذه الليلة المباركة؛ ومنها: اختلاط الرجال بالنساء، وتبرج النساء في المساجد، والإسراف والبذخ في النفقات والمظاهر، وانتخاب الصبيان والمردان لقراءة القرآن فقط لحسن أصواتهم دون اعتبار كفاءتهم وحفظهم، واجتماع السقائين في المساجد بنواقيسهم التي يضربون بها في بيوت الله تعالى.

والسقاؤون عندنا في بلاد المغرب هم: قوم يجعلون الماء في زق جلدي كبير، ويحملون نواقيس صغيرة يدورون بها على الناس من أجل سقيهم عن طريق أواني نحاسية يحملونها، ويتقاضون على ذلك أجرا، وكثيرا ما تسيل المياه من زقهم ما يتسبب في تلويث المساجد وتدنيسها.

ثم نعى المؤلف على العلماء عدم نهيمهم عن تلك المظاهر، بل وحضورهم لتلك المجامع، وأنهم أولى الناس بتركها والتحذير منها، وإصلاح منكرها، ونقل فتاوى عدة لمقدمي العلماء من أهل القرن الثامن فما بعده ينهاون عن تلك المظاهر، ويستشنعونها، ما يدل على أنها كانت من قديم الزمان، وأعلن براءته من ذلك، وأنه مما لا يشك عاقل في حرمة.

كما أنه - رحمه الله تعالى - تطرق إلى أمر مهم من أسباب تخلف الأمة؛ وهو: إسناد الأمر في الخطط الدينية والدنيوية إلى غير أهله، وتولية المناصب غير مستحقيها، وما في ذلك من الخطر المحقق بسياسة الدين والدنيا، والمتسبب في التهاون بأمر الرسالة، والأوامر والنواهي النبوية.

ثم تحدث المؤلف عن آداب المسجد وحقوقه؛ من عدم رفع الأصوات، والنهي عن إدخال الصبيان غير العقلاء للمساجد، واتخاذها طرقا، والتباهي بها للتفاخر فقط، ثم تحدث عن بعض السنن والنيات التي يستحب استحضار وراد المساجد لها، مما يزيد في الأدب ويضاعف في الأجر، منها في آخر الرسالة إلى عادة خاطئة انتشرت في وقته؛ وهي: تكرار الفاتحة في الركعة الواحدة.

فالكتاب كتاب أمر بالمعروف ونهي عن المنكر، وكتاب اجتماع؛ يصور ظواهر اجتماعية انتشرت في المغرب - ولا شك المشرق كذلك - في ذلك الوقت،

وجذورها في التاريخ المغربي. كما أنه كتاب فقه ونوازل، يبحث فيه مؤلفه بحث فقيه في العديد من الأمور المتعلقة بروح الشريعة أولا، وبآداب المساجد وحقوقها ثانيا، معتمدا المنهج النوازلي الذي يسير باعتدال في طرفي القضية، متوسطا بين الحقوق والتعسفات.

وهو كتاب نصيحة وهداية يتحدث بجرأة عن مشاكل تتعلق بسياسة الدولة، والطريقة في التعامل مع منكرات الوقت، وسبب ظهور تلك المنكرات، الذي يرجع في رأيه لتفريط رجال الدولة ورجال العلم، وتهاونهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتعليم الناس أمور دينهم، بل يسايرونهم في تلك المنكرات والتعسفات التي يمارسها العامة جهلا وعنادا.

كما أنه كتاب أدب وسلوك، يعنى بحقوق المساجد وآدابها وسننها، والتنبيه على أمور من أعمال القلوب والنيات يجدر بالمؤمن استحضارها وجعلها ماثلة بين عينيه، حماية لرسم الشريعة، وتعظيما لما عظمه الله تعالى من شرعه وحرماته.

ولا شك أن الأمة اجتمعت على وجوب تعظيم ما عظمه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من الأحكام، والأماكن، والمواسم، والأيام؛ كرمضان، والعيدين، والمولد، والمعجزات، والحج، والحرمين الشريفين، ومواطن العبادات... إلخ، فالرسالة تأصيل لذلك، ودعوة للعناية به، لما له من التأثير الواسع لدى الخاصة والعامة من تعليم الديانة، وتفقيه الشئ، وتحصين الأجيال ضد تسرب الأفكار اللدنية والخرافية والعلمانية بين أفرادها، وهذا من الأمور الواكدة التي أغفلتها حكوماتنا ودولنا - بله جامعاتنا ودعاتنا - في هذا الزمان، وحرى بأن تحسب لها حسابها!.

### الرسالة الثالثة

أما الرسالة الثالثة؛ وهي: "الألبان المودعة في القوايز في حكم الله في استعمال الحناطيز"، وهي ما أحببنا تفسيره بـ: "ضوابط الحجاب"، فأصلها رسالة مختصرة للمؤلف - رحمه الله تعالى - في حكم ارتداء النساء نوعا خاصا من الحجاب، وصفه المؤلف بقوله: "ما أحدثه نساء بلدنا هذه في هذه الأعصار مَخِيْطاً من الكتان ونحوه، على هيئة مثلثة الشكل، في عرض ثلاثة أصابع ونحوها،



ويحشّين جوفه بصوف أو قُطن حتى يمتلئ ويغلظ، ويجعلنَ جهة منه أطولَ من بقية الجهات، طولُه كالشبر، يختمرن به في رؤوسهن، وتكون الجهة الطويلة في عرض الرأس من جهة الأذنين، فيخرج له قرنان من جهتهما، ويشدّنه بخرق الكتان، وفوق ذلك تكون السّنية والوقاية وغيرهما، فيعظم الرأس من أجل ذلك، ويصير شبيها بأسنمة البخت، ويسمينه بالحنطوز".

قلت: والسّنية هي: الطيلسان، أو إزار يغطى به رأس المرأة، يقال له في المشرق: "الإشار".

غير أن موضوع الرسالة أوسع من مسألة "الحنطوز"؛ فهو شرح لحديث وآية؛ أما الحديث؛ فهو قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صنفان من أهل النار لم أرهما بعد: قومٌ معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساءٌ كاسيات عاريات، مائلات مميلات، رؤوسهنّ كأسنمة البُخْت المائلة، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا".

وقد تعرض المؤلف - رحمه الله تعالى - لشرح هذا الحديث من حيث الوجهة الحديثية، وبيان روايات الحديث وألفاظه، ما يعين على شرحه وفهم معانيه، واستنباط مدلولاته ومبانيه. ثم ينقلب إلى شرح معانيه وألفاظه، معتمدا على تتمات رواياته، وما تؤديه معاني اللغة من مفهوماته، بانيا على نقول الأعلام وأقوالهم في ذلك، مركزا بدءا على مفاتيح معانيه التي يلخصها في التالي:

- كاسيات عاريات.
- مائلات مميلات.
- رؤوسهن كأسنمة البُخْت.
- لا يدخلن الجنة.

فشرح معاني تلك الألفاظ، وأتى بما يمكن أن تدل عليه من أنواع الحجاب النسوي، متحدثا عن كل نوع وحكمه في الشريعة الإسلامية، غير غافل عن أقوال العلماء وشواهد الشعراء، بله ما يناسب ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية. أما الآية؛ فهي الآية 31 من سورة النور، وخصوصا قوله تعالى: ﴿وَلَا

يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا<sup>ط</sup> وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ﴿[النور: 31]. وقد استطرد بها المؤلف - رحمه الله تعالى - في معرض شرحه للفظه: "مائلات" من الحديث، وتعرض عن طريقها لذكر ضوابط الحجاب، لينقل قول المالكية والأحناف في جواز إظهار الوجه والكفين، بل والقدمين. ثم تعرض - رحمه الله تعالى - لما ورد من الأحاديث الشاهدة للحديث الأصل، مما يبين معناه أو يؤيده، لتكون الرسالة - في الأصل - شرحا للحديث بامتياز.

وبعد ذلك ختم المؤلف الرسالة بخاتمة قيمة حول الحجاب وضوابطه، قائلا: "والمرأة - بحسب الأصالة - يجوز لها أن تلبس وأن تتحلى بكل ما هو من نوع الملبوس مطلقا، ولا حرج عليها فيه، وسواء في ذلك رأسها وغيره من بقية جسدها، علت قيمة ذلك الملبوس أو نزلت، كان ذهابا أو فضاة أو حريرا أو غير ذلك، كان قليلا أو كثيرا. هذا الذي صرّحت به نصوص أهل المذهب، وتدل له الأحاديث الكثيرة، لكن قد يعرض لشيء من ذلك في بعض الصور ما يُصَيِّرُه منها عنه نهْيَ تحريم أو كراهة. والخمار للمرأة لا مِزِيَّة في مشروعيتها لها - في الجملة - لأجل الستر؛ لأن شعرها عورة كسائر جسدها". قلت: وهذه الفقرة هي روح الرسالة وفقهها، بل من أكثر نصوص الأئمة اعتدالا فيما يرجع لحجاب النساء وضوابطه. ولكن يستوقف القاريء هنا أن المؤلف - رحمه الله تعالى - ابتداء الخلاصة باعتباره "الحنطوز" مرادا من الحديث "قطعا"، ثم لم تمض ورقة إلا ودافع عنه واعتبره غير مراد من الحديث، ما يشكل على القارئ أن المؤلف ناقض نفسه، وأبطل ما بنى عليه رسالته.

ولكن بالنظر إلى ما ختم به المبحث، وجعله روح الحديث؛ وهو قوله: "وعلى هذا؛ فحاصل ما يدندن عليه حديثُ مسلم المتقدم، من أوله إلى آخره، بالنظر لهذا الصنف الثاني، وكذلك في معناه من الأحاديث: أنهم يفعلن ما يُشَوِّف ويُسَوِّق الرجال إليهن، فالمقصود منه هو: ذلك، وقد ترجم له في "الزواج" بقوله: الكبيرة الثامنة بعد المائة: لبس المرأة ثوبا رقيقا يصف بشرتها وميلها وإمالتها. ثم استدل على ذلك بالحديث المذكور وغيره".

"والغالب على نساء أهل الفضل: عدم قصد شيء من ذلك، ولا يصحح - أيضا - الحكم على ذلك بالحرمة مطلقا وإن لم يقصدن به ما ذكر، عملا بظاهر الحديث المذكور، مع تقييد العلماء له بما ذكر".

قلت: وبيان ذلك: أن "الحنطوز" من حيث الشكل يشبه أسنمة البخت المتحدث عنها الحديث قطعا، وليس كل ما يشبهها محرم لذاته، ولكن من حيث المراد من الحديث؛ وهو: التبرج والميل للرجال وبعث الشهوة فيهم؛ لا يمثل ذلك قطعا، فهو غير مراد من الحديث، إنما المراد منه ما يُشَوِّف ويُشَوِّق الرجال إلى النساء.

ورحم الله المؤلف؛ فلو أدرك زماننا هذا، ورأى تبرجهن وإبداءهن لشعورهن بأنواع التصنيفات والموضوعة، ورفعهن لذلك بما يجذب الرجال إليهن، ويحرك شهوتهم نحوهن؛ لعلم علما يقينا أنهن المعنيات بالحديث النبوي المذكور. ولكن لا شك أنه وضع قاعدة هي كالححد لتعريف الصفة؛ فمهما حدثت بكشف رأس أو وضع غطاء من نوع معين؛ انطبق معنى الحديث عليها.

وقد كان التبرج شيئا ما في البداية، وأكثر ما يكون في المواسم والمهرجانات التي يجتمع فيها النساء والرجال ويختلطون، فكان يحصل النكير من العلماء الربانيين أحيانا، ويكون الإهمال باعتبارهن من الرعاع في جل الأحيان.

ثم نجد الوزير الأديب محمد المفضل غرَيط الأندلسي الفاسي في كتابه "فواصل الجمان في أدباء وكُتاب الزمان" وهو يستعرض انحراف الأحوال قبيل دخول الاستعمار الفرنسي المغرب سنة 1330 / 1912، يعرب عن ابتداء ظاهرة تبرج النساء، ويصف اجتماع الناس للاستجمام في ضواحي فاس وظهور النساء متبرجات أو أقل سترا.

وما أن يدخل الاستعمار حتى تظهر النساء الأجنبية حاسرات الرؤوس كاشفات الصدور، متزينات للأجانب، فيقتدي بهن نساء الضعفة من المسلمين في نطاق ضيق، ما تسبب في ظهور حركة الإصلاح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر التي قام بها علماء المغرب في النصف الثاني من العقد الخامس، وأُلف فيها العلماء تأليف ومنشورات يدعون في ذلك لستر النساء وملازمة الحجاب والعفاف،

وألف ابن أخت المترجم الإمام الحافظ الشيخ عبد الحي الكتاني كتابه الشهير: "تبليغ الأمانة في مضار الإسراف والتبرج والكهانة"، المطبوع في زمن مؤلفه سنة 1351، ثم المعاد طبعه حديثا بدار ابن حزم بتحقيق الدكتور محمد ابن عزوز رعاه الله تعالى.

وقد حمل فيه الحافظ الكتاني حملة شعواء على منكرات العصر؛ من إسراف، واختلاط وتبرج في الأعراس والمناسبات، وما يصاحب ذلك من غناء النساء وتشوفهن إلى الرجال، وتزينهن وتعطرهن، وما يضاف إلى ذلك من العرافة والكهانة، فهو يصور ذلك العصر تصويرا بينا.

غير أن اتجاه الحركة الوطنية المغربية قام في مصاف "تحرير المرأة" ودعوتها - باسم التحضر والتعلم - للخروج من البيوت، والتبرج، والظهور دون حجاب، كما بين ذلك العلامة محمد بن الحسن الحجوي في مقدمة كتابه "تعليم الفتيات لا سفور المرأة" المطبوع بدار ابن حزم بتحقيق الدكتور ابن عزوز سالف الذكر أيضا.

فقد نشأت جمعيات تبعت أحزابا، وجعلت شغلها الشاغل الدعوة لتبرج المرأة وسفورها تحت ستار المساواة مع الرجل والنهضة بها وتعليمها، حتى صار ذلك شعارا للنساء "الوطنيات"، ومن أهم تلك الجمعيات: جمعية "أخوات الصفا" التابعة لحزب الشورى والاستقلال التي تأسست سنة 1347، والتي كانت لها نشاطات جمعوية هامة في هذا الإطار، ولسوء الحظ؛ لم تعدم هذه الحركة الإفسادية أبواقا لمستعلمين ومفتين بارزين شجعوها وبرروا لها أعمالها، وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم القائل في وصف فتنة آخر الزمان ودعاتها من المفسدين كما رواه البخاري ومسلم عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه مرفوعا: "نعم؛ فتنة عمياء صماء، عليها دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها!".

وما استقل المغرب؛ حتى عم التبرج وما هو أفظع منه، بل صار هو العادة والغالب، وما سواه هو الشذوذ والإغراب، وصار المعروف منكرا والمنكر معروفا، حتى تظاهر أبناء العلماء - بله من هم دونهم - بذلك.

غير أن البلاد لم تعدم مصلحين ودعاة إلى الله تعالى، فما دخل القرن

الخامس عشر الهجري - العقد التاسع من القرن العشرين - حتى ابتدأت حركات دعوية إصلاحية تبث الدعوة والفضيلة بين النساء وفي المجتمع، وتنمو وتتكاثر يوماً بعد يوم كما هو الحال في دين الله تعالى يقوى وينمو بالرغم من كيد الكائدين وحسد الحاسدين. ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [الصف/ 8].

فيا إماء الله تسترن، واعرفن حق الله تعالى عليكن، ولازمين الحجاب الشرعي الذي طهركن به الله تعالى وجعله هدياً لرسوله صلى الله عليه وسلم وعلى آله. ويا معشر الرجال علموا فياتكنم وراقبوا نساءكم في السترة والعفاف، فإن الحجاب زين للنساء ووقار لهن، والسفور امتهان وازدراء لهن، وتعرض لأجسادهن لعيون السقطة والفجرة، ودعوة للزنا والخنا مما نهى عنه الله تعالى ونهى عنه رسوله صلى الله عليه وسلم، واتفقت الشرائع على نبذه واحتقاره.

ويا معشر المسلمين اجتنبوا اختلاط الرجال بالنساء في الأعراس والمناسبات، فهذا مخالف لدينكن، ولشريعة نبيكم صلى الله عليه وسلم، وبريد للمنكر، بل هو المنكر بعينه، ومذهب لبركة المناسبات، ومشتت للأرحام، فالله الله على دينه وعلى حدوده وعلى حرّماته، ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتُ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [الحج/ 30]، ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [الحج/ 32].

ماذا نقول لله حين يسألنا عن الشريعة: ضيعتم معانيها؟  
وماذا نقول للحبيب حين يسألنا: أمتتم سنّتي والله محييها!  
إن لم نردها لدين الله خالصة سيذهب العرض بعد الأرض نعطيها!

والذي يظهر: أن أصل الرسالة سؤال ورد على المؤلف - رحمه تعالى - من بعضهم، فأجابه بما اقتضى الحال، غير أن مما نلفت له الانتباه: إنكاره على من أنكر الاستدلال بالكتاب والسنة، ووضعه قيداً لذلك، وهو شرح لما أشكل لدى من استشكل من نهى المؤلف العامة عن الاستدلال "والاستنباط" مباشرة من الكتاب والسنة في رسالته المطبوعة: "الفجر الصادق" التي رد بها على دعاة اجتهاد عصره ممن نبذوا المذاهب الأربعة واستعروا من الانتساب إليها.

قال رحمه الله تعالى: "وفي "الرسائل الكبرى" للعارف بالله سيدي ابن عباد رضي الله عنه: ولقد نصَحَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قال من العلماء ما معناه: لو كان لي حُكم لفعلت بكل من يذكُر من العوام حديثَ رسول الله صلى الله عليه وسلم محتَجًا به ومستدلاً كذا وكذا. وقال سفيان بن عيينة رحمه الله: الحديث مُصَلَّةٌ إلا للفقهاء. يعني: لسوء فهم من عدى الفقهاء، ولذلك استثناهم. وأما اعتقاد أن الحديث من حيث هو ضلال، وأن المتبعين له ضلالٌ؛ فمن اعتقادات الحمقاء الجهال، فليحذر من أراد النجاة من أن يحكم بعلمه القاصر على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى يأخذ معانيه عن العلماء، الذين هم ورثة الأنبياء، فهم الذين يعلمون مواقعها، ويضعونها مواضعها، كما قال من قال - وأظنه ابن وهب -: لولا مالك والليث؛ لضللت!. وفي الحديث المشهور: يحمل هذا الدين من كل خَلْفٍ عُدوله، يُنفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين. أو كما قال. انتهى".

فهذه رسائل ثلاثة لشيخ الإسلام أبي المواهب جعفر بن إدريس الكتاني - رحمه الله تعالى - ننشرها ولم تكن طبعت من قبل، هي في الجواب عن نوازل وقتية، وفي الرد على منكرات عصرية، تنساب في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مع فقه جم، وعلم تام. وكأن المؤلف - رحمه الله تعالى - كان يستفتي فيفتي بنوازل بحسب الحالة، ثم يجمع تلك الأجوبة في مؤلفات على شكل فصول، فتأتي منمقة محررة مدققة.

وقد وقفت عليها وعلى نسخها ضمن مصورات مكتبة والدي إمام الدعوة في العالم غير الإسلامي وشهيد الدعوة في الأندلس الدكتور علي بن المنتصر الكتاني - رحمه الله تعالى - فأرشدت أخي الكريم الأستاذ الباحثة، المنقب المدقق سيدي هشام حيجر العثامني الحسني حفظه الله تعالى لخدمتها وتحقيقها كما هو معروف عنه من الإتقان والبحث، فقام بذلك قيام من طب لمن حب، وأوكلني بمراجعتها ومقابلتها، وترتيب نصها وتحقيقه، فقامت قدر المستطاع بذلك، فدققت النص بأدوات الترقيم، وعنونت فقراته بعد تفكير كبير وتمييز، وراجعت منه ما لم يتضح معناه أو يستقيم مبناه، ثم قدمته بهذه المقدمة التي يقف عليها القارئ.

كل هذا في إطار تحقيقنا وإصدارنا لتراث العائلة الكتانية، الذي هو تراث علماء أعلام، تميزوا بوسع العلم ومئاته، ومواكبة العصر ومستحدثاته، والتدين والخشية من الله تعالى فيما يسوقونه من علم ومن نور.

فأسأل الله تعالى أن ينفع بها مؤلفها، وقارئها، ومحققها والمعلق عليها، وأن يزكي فيها وفي مضمونها، ويرشد بها الحيارى، إنه ولي ذلك والمعول عليه. صلى الله وسلم على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.

### وكتبه ابن حفيد حفيد المؤلف

الدكتور محمد حمزة بن محمد علي بن محمد المنتصر بالله

ابن محمد الزمزمي بن محمد بن جعفر بن إدريس الكتاني الحسني

الله وليه ومولاه

في يوم الأربعاء 3 ربيع النبوي عام 1431

الموافق: 2010/2/17

الرباط - المغرب

Hamza.kettani@gmail.com





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله

## مقدمة التحقيق

الحمد لله الذي جعل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قطب رحي الدين، وجعل القيام بهما ديدن العلماء العاملين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد من أعلى الله به ذكر هذه الأمة في العالمين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

﴿ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴾ [الإسراء: 80].

بِكَ اسْتَعَنْتُ إِلَهِي عَاجِزًا فَاعَنْ	أَبْغِي رِضَاكَ فَأَسْعِفْنِي بِأَطْيَبِهِ
فَإِنْ تُعِنْ ثَغْلَبَا يَسْطُو عَلَى أَسَدٍ	أَوْ تَخْذِلِ اللَّيْثَ لَا يَقْوَى لِثَغْلَبِهِ
وَأِنْ بَنِي عَالِمٍ ضَعْفِي وَلَا عَمَلٍ	عِنْدِي يُفِيدُ وَلَا عِلْمٌ أَصُولُ بِهِ
وَرَأْسُ مَالِي جَاءَهُ الْمُضْطَفَى فَبِهِ	أَدْعُوكَ رَبِّي أَبْذُنِي لَهُ وَبِهِ

وبعد؛ فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر "هو القطب الأعظم في الدين، وهو المهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين. ولو طوى بساطه، وأهمل علمه وعمله لتعطلت النبوة، واضمحلت الديانة، وعمت الفترة، وفشت الضلالة، وشاعت الجهالة، واستشرى الفساد، واتسع الخرق، وخربت البلاد، وهلك العباد، ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد"<sup>(1)</sup>.

وهو من أكد الواجبات على العلماء خاصة، بمقتضى الميثاق الذي أخذه الله عليهم بالتيان والتيبين. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ

---

(1) من مقدمة كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من "إحياء علوم الدين" للإمام الغزالي (306/2).

لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ۖ [آل عمران:187]، ثم بمقتضى وراثتهم النبوية، إذ العلماء - كما جاء في الحديث المشتهر -: ورثة الأنبياء، وإنما ورث الأنبياء العلم المقتضي للعمل.

ولا تزال الأمة في منعة من أمرها، ورفعة من شأنها، ما قام العلماء والصلحاء بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإن هم أخلوا بهذا الواجب وقصروا في أدائه، تُؤَدِّعُ منها، وأتاها ما تُوعَدُ.

وحيث أعلى الله شأن هذه المُهِمِّ من الدين، ورفع شأو القائمين به؛ فإنه سبحانه لم يؤهل للتحقق به إلا من اصطفى من عليّة رسله وأنبيائه، أو ارتضى من خُلَصِّ عباده وأوليائه الذين جمعوا بين العلم والعمل، فهؤلاء الذين قيضهم الله لتبيين الدين، ونشر السنن، والصدع بكلمة الحق، من كل خلف عدول، ينفون عن هذا الدين تحريف الغالين، وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.

وهذه الرسائل الثلاثة التي أقدم لها وإن تعددت موضوعاتها، واختلفت مباحثها، إلا أنها جميعها تندرج تحت أصل وباب واحد، وهو: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وهي رسائل من درر نفائس التراث الكتاني، دبجتها يراعة العلامة المحقق المحدث البركة القدوة المشارك شيخ الإسلام مولانا أبي المواهب جعفر ابن مولانا إدريس الكتاني الإدريسي الحسني، أغدق الله عليه شآبيب الرحمة والرضوان.

أما الرسالة الأولى فهي: "حكم التدخين وتعاطي المفترات والمخدرات"، وهي رسالة جامعة فريدة في بابها، كتبها المصنف رحمه الله تعالى لبيان حرمة الدخان والاستدلال لذلك، وقد أبدع فيها رحمه الله تعالى وأجاد، وأتى فيها ببدیع الاستدلالات، ودرر النقولات، وأحاط فيها بحكم المسألة تصورا وتصديقا، وتفریعا وتطبيقا، بحيث تعد هذه الرسالة - على وجازة مبناها - من أهم وأمتع ما كتب في هذا الباب.

وقد ألحقت بها ثلاثة ملحقات، أمدني بها السيد الفاضل الشريف الدكتور سيدي محمد حمزة بن علي المنتصر الكتاني - حفظه الله تعالى -. وهذه الملحقات هي:

الأول: فتوى نظمية للمؤلف حول شرب الدخان.

والثاني: نازلة للمؤلف حول استنشاق الجزار للدخان.

والثالث: رسالة المؤلف إلى الملك الحسن الأول العلوي عند إصداره الأمر بمنع الدخان.

وأما الرسالة الثانية: فهي " تقييد في المنكرات الواقعة ليلة السابع والعشرين من رمضان"، خصها رحمه الله تعالى لبيان بدع ليلة السابع والعشرين وبعض ما يقع في تلك الليلة من منكرات مستشعرات، من اجتماع النساء والصبيان والسفلة من الناس وأهل الريب والفسوق في المساجد واختلاطهم هناك، وهتك حرمة المساجد باللغو فيها وكثرة اللغو والزعمان والصياح والهرج، ودخول السقائين لباحات المساجد ورفعهم أصواتهم فيها، وتدنيهم أرض المسجد بأقدامهم المتنجسة.. وكذا تقديم الأحداث للإمامة والقراءة بالناس؛ لا لمعنى إلا لمجرد حسن أصواتهم؛ تلذذا بسماع نغمات تلك الأصوات.. وما يتبع ذلك من منكرات تطوى ولا تروى، قد أشار إلى بعضها المصنف رحمه الله تعالى.

وفي الرسالة مباحث شريفة ونكات لطيفة في بيان وجوب تعظيم حرمت المساجد، والآداب التي ينبغي على المسلم مراعاتها تجاه المساجد. ليختتم المصنف رحمه الله تعالى هذا التقييد المبارك ببيان عدم جواز تكرار سورة الفاتحة في ركعة واحدة، على ما هو عادة بعض الجهال عند ختم القرآن في صلاة التراويح.

وأما الرسالة الثالثة: فهي "رسالة الألبان المودعة في القوايز في حكم الله في الحناطيز"، والمراد بالحناطيز: نوع من الحجاب يشبه العمامة، كانت النساء ترتديه أحياناً، وكان من علامة الأبهة عندهن، وما زال يلبس في مصر إلى الآن. وهذه الرسالة وإن كانت في خصوصها لبيان حكم هذا النوع من الحجاب بخصوصه، إلا أنها في عمومها تتحدث عن ضوابط الحجاب وذم التبرج وبيان حرمة، وقد بناها المصنف رحمه الله تعالى على شرح حديث أبي هريرة في صحيح مسلم: " صنفان من أهل النار لم أرهما بعد: قومٌ معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساءٌ كاسيات عاريات، مائلات مميلات، رؤوسهنَّ كأسنمة البُخْتِ المائلة، لا

يدخلن الجنة ولا يجذَنَ ريحها، وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا".  
وأما عملي في خدمة الرسائل ؛ فأوجز القول فيه، إذ هو بين يدي القارئ،  
فأقول:

أولاً: خدمة الرسائل بما يلي:

- عزو الآيات القرآنية إلى مواضعها من السور.
- تخريج الأحاديث والآثار تخريجا علميا بالقدر اللازم دون توسع إلا لفائدة اقتضاها المقام.
- الترجمة للأعلام ترجمة موجزة، ولم أثقل حواشي الكتاب بالترجمة للأعلام والأئمة المشاهير، حاشا رجلاً رجاء بركتهم.
- إيضاح ما يرد في النص من غموض أو إبهام.
- التعليق على بعض ما ورد في الكتاب من قضايا علمية وإبداء الرأي فيها.

○ توثيق المادة العلمية بعزوها إلى مظانها ومصادرها ما استطعت إلى ذلك سبيلا.

ثانياً: فهرسة الكتاب: وضع فهرس للكتاب، وتشتمل على:

- فهرس الآيات القرآنية.
- فهرس الأحاديث والآثار النبوية.
- فهرس الكتب الواردة في المتن.
- مراجع ومصادر التحقيق.
- فهرس الموضوعات.

هذا وإنني أحب أن أرق في ختام هذا التقديم عبارات الامتنان الجميل والشكر الخالص، إلى فضيلة الأخ العلامة الشريف النسيب، الماجد ابن الأمجدين، سيدي ومولاي الدكتور حمزة بن علي بن المنتصر الكتاني، حباه الله دار التهاني، على ما تفضل به من مراجعة نصوص هذه الرسائل، وتصحيحها، وتنسيق فقراتها، ووضع عناوين لها.

وفي الختام، فهذا جهد المُقِل، وعذر غير المُخِل، والله أسأل سؤال عبد بادي

العجز والكلال، وأرتجيه رجاء متضرعٍ بباب كرمه والنوال، وألجأ إليه مستشفعا بحبيبه سيدنا محمد سيد ولد آدم في يوم لا بيع فيه ولا خلال، أن يتقبله مني في صالح الأعمال، ويجعلني به من المقربين أهل الكمال.

والخير أردت، وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه:

هشام بن محمد حيجر الحسني

كان الله له

## ترجمة المصنف رحمه الله تعالى (1):

اسمه ونسبه:

هو شيخ الإسلام الإمام العلامة المحقق المحدث النحرير البركة القدوة المشارك المطلع الضابط الجامع مولاي أبو المواهب جعفر بن إدريس الكتاني الشريف الحسن، ينتهي نسبه إلى أمير المؤمنين الحسن السبط ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وسيدة نساء العالمين لالة فاطمة الزهراء بنت سيدنا رسول الله صل الله عليه وعل آله.

ونسبه من أصح الأنساب الإدريسية، بلغ رتبة المتواتر من درجات النسب، قال العلامة أبو عبد الله محمد الدلائي في نظمه عن الأشراف المسمى "جوهرة التيجان"، حين ذكره آل الكتاني:

ومن فرع النسب الإدريسي	وغصن ذلك الجوهر النفيس
الكتانيون بـ_____عرفوا	ودارهم من أرض فاس تعرف
نسبهم من أوصل الأنساب	سببهم من أوثق الأسباب
وفضلهم في الناس ليس يُجْهَلُ	قد عَذَّبَ الوِزْدُ وطاب المَنْهَلُ

وقد تواتر فيهم الصلاح والعلم والأخلاق المحمدية طبقة طبقة، إلى الإمام المترجم رحمه الله تعالى، ثم إلى هذا العصر.

مولده ونشأته:

ولد المصنف رحمه الله تعالى في عام 1246هـ/1830 م، في مدينة فاس،

---

(1) تنظر ترجمته في: شجرة النور الزكية في طبقات المالكية لمحمد مخلوف (433/1)، ورياض الجنة في معجم الشيوخ لعبد الحفيظ الفاسي (173/1)، والأعلام للزركلي (122/2)، وفهرس الفهارس لعبد الحي الكتاني (176/1)، وإتحاف المطالع بوفيات القرن الثالث عشر والرابع لعبد السلام ابن سودة (365/1)، والنبذة اليسية في تاريخ العائلة الكتانية للإمام محمد بن جعفر الكتاني (ص: 301)، ومقدمة كتاب أحكام أهل الذمة للمصنف بتحقيق الدكتور حمزة الكتاني حفظه الله (ص: 15).

وتربى في كنف أسرته العريقة في الشرف والعلم والصلاح والسؤدد، ونشأ بمدينة فاس في وقت كانت تزخر فيه بكبار العلماء والأئمة والصالحين، وعاصر كبار الأعلام الذين كان لهم عناية خاصة بالفقه في ذلك الوقت، من أمثال: العلامة حمدون بن عبد الرحمان بن الحاج السلمي، الذي قيل: إنه أدرك رتبة الاجتهاد، وابنيه: الإمام الطالب والعلامة محمد، وكذلك الإمام المهدي بن الطالب بن سودة المري، والإمام الحافظ الفقيه محمد بن عبد الرحمان العلوي المدغري الحسني، والعلامة المقرئ إدريس بن عبد الله البدراوي، وغيرهم.

كما أنه عاصر بداية نكبة المغرب والعالم الإسلامي وتمزق وحدته وتكالب أوروبا عليه وأهل الذمة إلى قبيل الاستعمار، فعاش أهم فترات حياة المغرب الأقصى من جهة والعالم الإسلامي عامة، وعاش أسباب الانحطاط. شيوخه وتلامذته:

تتلمذ المصنف رحمه الله تعالى على فحول علماء عصره، ذكرهم في فهرسته "إعلام أئمة الأعلام وأسانيدنا بما لنا من المرويات وأسانيدنا"، وأبرزهم: ابن عمه: إمام الأئمة أبو المفakhir محمد بن عبد الواحد بن أحمد الكتاني، وتأثر به كثيراً، خصوصاً في الاهتمام بالآثار وإحياء السنن وترك البدع، وعنه أخذ الطريقة المحمدية الكتانية، المبنية على الكتاب والسنة.

الإمام الحافظ عبد الله دُعي الوليد بن العربي العراقي الحسني.

الإمام محمد بن عبد الرحمان العلوي شيخ الجماعة.

العلامة عبد السلام بن الطائع بو غالب الجوطي الحسني شيخ الجماعة.

العلامة الأديب محمد بن حمدون ابن الحاج السلمي صاحب نظم مختصر

خليل.

وغيرهم.

وأغلب روايته سماع، إلا ما أسنده عن العلامة مسند عصره الشريف علي بن ظاهر الوتري المدني المتوفى عام 1322هـ، حيث اقتصر في الرواية عليه والتدريج معه عندما زار المغرب عام 1297هـ، ويروي عامة عن الحافظ محمد عابد السندي بإجازته لمن أدرك حياته، وقد أجاز هو كذلك عامة لمن أدرك حياته.

وأما تلاميذه:

فهم كثرة لا يحصون، حيث أخذ عنه عامة علماء المغرب، وكثير من علماء المشرق، منهم أبناؤه الأئمة الأعلام: سيدي أبو عبد الله محمد، شيخ الإسلام صاحب "الرسالة المستطرفة"، وسيدي أبو العباس أحمد، صاحب "شرح البخاري"، وسيدي أبو زيد عبد الرحمان العلامة المحدث الأديب، وسيدي أبو فارس عبد العزيز العلامة الفقيه المحقق، وسيدي أبو عبد الله الحسين الفقيه العابد الناسك.

وأخذ عنه أيضا: جبل السنة الإمام أبو المكارم سيدي عبد الكبير بن محمد الكتاني، ونجلاه: الإمام المجدد أبو الفيض سيدي محمد بن عبد الكبير، وشقيقه حافظ المغرب الشهير سيدي عبد الحي، وغيرهم من آل بيته.

وأخذ عنه أيضا: شيخ علماء المغرب أحمد بن محمد الخياط الإدريسي الحسني، والإمام المهدي بن محمد الوزاني الإدريسي، وقاضي فاس العلامة محمد المدني ابن جلون، والعلامة عبد الحفيظ بن الطاهر الفاسي الفهري، والعلامة الكبير جمال الدين القاسمي، وأحمد بن الشمس الشنقيطي، وغيرهم.

**أخلاقه وعبادته:**

كان المصنف رحمه الله تعالى عارفا بالله تعالى، عابدا زاهدا، صواما قواما متهجدا، بكاء من خشية الله، سريع العبرة، لين الجانب، رحيفا بالناس رؤوفا بهم، ولا تأخذه في الله لومة لائم، وقد ذكر مترجموه أنه في مجلس الإفتاء بحضرة السلطان كان إذا رأى ميلا نحو الباطل يقوم من مجلسه ويلبس نعله ويخرج غير مبال بأحد.

وكان يُسَوَّدُ - أي يدعو بسيدي - الكبير والصغير والعالم والجاهل والشريف والعامي.

وكان لا يقبل سماع المدح فيه بحضرته، بل كان يغضب وربما يقابل مادحه بالإساءة، ويقول: يكفيني الإسلام إن وجدناه ثبتنا الله عليه.

وكان شديد الكره لليهود والنصارى وسائر الكفار، مبغضا لهم يلعنهم ويبغض المائلين إليهم والمحتمين بهم، ويعرض بكفرهم وينفر الناس عنهم.



وسيرته وأخلاقه وصفاته رحمه الله مما تحتاج للمجلدات لبسطها، رحمه الله تعالى وأغدق عليه شبيب الرضوان.

مكانته العلمية:

عرف الإمام المصنف رحمه الله تعالى بالنبوغ المبكر، حتى تصدر للتدريس في ريعان شبابه بجامع القرويين والزاوية الكتانية وغيرهما من مساجد وزوايا مدينة فاس، ونظرا لنبوغه المبكر فقد قربه ملوك المغرب، وصدروه في مجالس إلقاء الحديث بالضريح الإدريسي والمجالس العلمية بالقصر الملكي بفاس.

وكان الإمام المصنف رحمه الله تعالى إماما من أئمة العلم في شتى الفنون، وقد بلغ في زمانه رتبة "شيخ الجماعة"، وهي رتبة تطلق على العالم الذي بلغ حد التمكن في علوم الشريعة الاثني عشر ووصل فيها إلى رتبة التحقيق، وكان أغلب علماء زمانه من تلاميذه أو تلاميذ تلاميذه، وهو مرتبة "شيخ الإسلام" في المشرق. كان في الفقه إمام محققا محصلا، حتى لقب بـ "مالك الصغير"، حافظا لمسائل المذهب، محيطا بأقوال أئمته، ومستحضرا لها، حتى بلغ رتبة "حافظ المذهب"، مع توسعه في معرفة الخلاف العالي والنازل، واشتهر بملكته وفهمه ودقة نظره الفقهية.

وكان المرجع في الإفتاء إليه، وكان سلطاني المغرب في زمنه المولى الحسن ونجله عبد العزيز العلويين لا يقبلان فتوى إلا إذا كانت بتوقيع المصنف رحمه الله، وبالرغم من رفضه تولي خطة القضاء التي عرضت عليه، فقد كانت تأتيه الفتاوى من شتى قضاة وعلماء المغرب بل ومن الشام كذلك، خاصة من العلامة الكبير الشيخ القاسمي رحمه الله، يستفتونه في عويصات النوازل ومبهمات العلم.

وكان في الحديث النبوي الشريف محدث مصره، حافظا لمتون الأحاديث، مطلعا على فقه نصوصها، وتراجم رجالها، وسرد الصحيحين البخاري ومسلم ودرسهما بالزاوية الكتانية بفاس أكثر من عشرين مرة.

وكان في اللغة إماما متبحرا مرجعا فيها وفي فنونها، من بلاغة ونحو وصرف وأدب وغير ذلك، ويظهر ذلك جليا في مؤلفاته.

وكان في علم الأنساب ابن بجدة، غواصا على فروعه، مرجعا فيه كما شهد

له بذلك مترجموه.

ورزق التبحر في الأصول والتفسير والسلوك والتاريخ والمنطق والكلام، كما تشهد بذلك المصنفاته الكثيرة.

ثناء العلماء عليه:

كان المصنف رحمه الله تعالى كلمة إجماع بين علماء عصره، وقد أطبقوا على أنه تبحره في العلوم، وتمكنه من التحقيق، مع ما رزق من الحظ الأوفر من الصلاح والمعرفة بالله تعالى، وكلمات العلماء في الثناء عليه متوافرة.

فقد وصفه علامة الحجاز المسند الكبير أبو الحسن علي بن ظاهر الوتري بأنه: "لخمي الزمان، وابن قاسم العرفان، على أنه ابن عرفة، عند من حققه وعرفه، الحبر العلامة المحقق، البحر الفهامة المدقق...".

وقال العلامة المؤرخ عبد السلام بن عبد القادر ابن سودة المري في "إتحاف المطالع": "علم الأعلام المحدث المشارك المطلع، الحجة الحافظ، الولي الصالح".

وترجمه العلامة محمد الحجوي في "الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي" ضمن مشاهير المالكية، وقال: "الإمام الفقيه، العلامة الورع، الناسك الواعظ، الدال على الله بحاله ومقاله، التزيه في أحواله، كان ناشرا للعلم، متحريرا في دينه، متقشفا في عيشه، عاكفا على نفع الخلق، صارما في قول الحق، من أهل الشورى، المتفق على نزاهته وفضله.. "إلى أن قال: "وبالجملة كان من خيرة من أدركنا نزاهة ودينا، عصمه الله من فتنة الدنيا وزخرفتها".

وقال العلامة محمد مخلوف في شجرة النور الزكية: "العلامة القدوة، الفهامة العمدة، المحدث النظار، الذي لا يجارى بعلمه وفهمه في كل مضمار، بيته بفاس معروف بالصلاح والعلم، والعدالة والسؤدد والجلالة..".

وفاته:

بعد حياة حافلة بالعلم والورع والمعرفة والزهد انتقل الإمام المصنف سيدي جعفر الكتاني إلى الرفيق الأعلى يوم الجمعة حادي وعشري شعبان عام 1323 هـ، بعد إصابته بمرض السكري، واهتز لوفاته المغرب، ولما نعه في مكة صلوا عليه

صلاة الغائب ولم يكن بها أحد من قرابته، لما له فيها من طيب الذكر. وكانت له جنازة مهيبة، قل أن شهدت فاس مثلها، ودفن داخل قبة الشيخ دارس بن إسماعيل في جنبها الأيمن بالنسبة للواقف على قبره من جهة رجله، وذلك بالقباب خارج باب الفتوح.

وقد رثاه الشعراء والعلماء بقصائد كثيرة، من جملتها ما أنشده ابنه العلامة الأديب أبو زيد سيدي عبد الرحمان مؤرخا وفاته:

قد قضى نحبه إمام المعالي      قطب أهل الكمال في كل مظهر  
 قيل: أرخ، قلت: أرخت (حي)      في جنان الخلود مولاي جعفر  
 مؤلفاته:

رزق الله المصنف رحمه الله قلما سيالا، فدبجت يراعتة كثيرا من المصنفات والمؤلفات الشاهدة له بالتبحر في شت الفنون، وقد قاربت تلك المصنفات المائة، وهي كما يقول العلامة عبد الحفيظ الفاسي: "متقنة نفيسة"، ومن جملة تلك المؤلفات:

- 1- إعلام أئمة الأعلام وأسانيدها بما لنا من المرويات وأسانيدها. طبع بدار ابن حزم بتحقيق الدكتور محمد ابن عزوز.
- 2- أحكام أهل الذمة. طبع طبعين بدار البيارق ودار الكتب العلمية بتحقيق الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني.
- 3- إتحاف الطالب الحاذق اللبيب بما يحصل العلم الرطب الرحيب. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق هشام حيجر. ضمن مجموع.
- 4- أمور تتعلق بشهر ذي الحجة والأضحية.
- 5- الألبان المودعة في القوايز في حكم الله في استعمال الحناطيز. هو ضمن هذا المجموع.

6- الآيات التمامات فيما يتعلق بالحمامات.

7- أثر الخضاب بالحناء.

8- إتحاف نجباء العصر بالجواب عن المسائل العشر.

9- تأليف في حديث: "إن الله ييغض أهل البيت للحميين". طبع بدار

الكتب العلمية بتحقيق الدكتور بدر العمراني ضمن مجموع.

- 10- تأليف في عدم إقامة الذميين حاكما منهم بينهم. طبع ضمن "أحكام أهل الذمة" بتحقيق الدكتور محمد حمزة الكتاني.
- 11- تقييد فيما ورد في طلب العلم وفي آدابه.
- 12- تقييد في تفسير سورة الفاتحة. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق هشام حيجر.

- 13- تأليف فيمن قال: "والله لا أرضى بربط حميري في جنة الفردوس". طبع ضمن "أحكام أهل الذمة" بدار الكتب العلمية. بتحقيق الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني.
- 14- تقييد في المنكرات الواقعة ليلة السابع والعشرين من رمضان. يوجد ضمن هذا المجموع.

- 15- ترجمة شيخه العارف أبي المفاخر ابن عبد الواحد الكتاني.
- 16- تحفة بعض الجلاس النبهاء الحذاق الأكياس بما ينفي بحول الله الوسواس ويزيل الشك والوهم الالتباس.
- 17- تأليف في ذم الدنيا.
- 18- تأليف في أحكام من أمه شريفة وأبوه ليس بشريف.
- 19- تأليف في نسب الشرفاء الصقليين الحسينيين.
- 20- تذكرة لبيب الحي فيمن حفر قبره وهو حي.
- 21- التحذير من خطة القضاء.
- 22- جزء فيما ورد من الأحاديث في نهى الولاة والحكام عن الجور والتبغيض في ذلك.

- 23- جواب عن مقالات مظهر النقشبندي. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق الشيخ عدنان بن عبد الله زهار.
- 24- حواش على صحيح البخاري.
- 25- حاشية على جامع الترمذي.
- 26- حكم التدخين وتعاطي المفترات والمخدرات.

- 27- حكم الصابون والشمع والكبريت المجلوب من بلاد الكفار وحكم خياطتهم. طبع ضمن "أحكام أهل الذمة" للمؤلف، بدار الكتب العلمية بتحقيق الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني.
- 28- حقيقة الحقائق في مولد الشفيع المشفع وخير الخلائق.
- 29- حل العقال عن مسألة الطي والوصال.
- 30- حاشية على شرح التاودي ابن سودة على الزقاقية في القضاء والفتيا.
- 31- الحكم بثبوت شهر رمضان يعم بشرط عدم البعد جدا وأنه لا يثبت بقول المنجم.
- 32- حكم الحكم العلام في دخول النهر والحمام.
- 33- الخابورا فيما يتعلق بيوم عاشورا.
- 34- ختمة البخاري. طبعت بدار الكتب العلمية بتحقيق رضوان أخريف.
- 35- ختمة مسلم.
- 36- ختم الموطأ.
- 37- ختم سنن أبي داود.
- 38- ختم المرشد المعين في الفقه.
- 39- ختم الأجرومية في النحو. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق هشام حيجر.
- 40- ختم الهمزية للبوصيري. طبع بدار الكتب العلمية ذيلًا على ختم البخاري، باعتناء الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني.
- 41- الدواهي المدهية للفرق المحمية. طبع بدار البيارق ودار الكتب العلمية بتحقيق الشيخ محمد الحسن الكتاني والدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني.
- 42- الدراك فيما يتعلق بالسواك. طبع بدار الرشد بالرياض بتحقيق الدكتورة أسماء عجيين.

- 43- الرياض الريانية في الشعبة الكتانية.
- 44- الرد على القسطلاني في مسألة قدم البحر. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق الشيخ عدنان زهار، مع "تفسير الفاتحة".
- 45- رسالة في حكم الجبن المجلوب من بلاد النصارى.
- 46- رسالة في الدعوة إلى الجهاد.
- 47- سلسلة الذهب المنقودة في أن الاستطاعة إلى الحج بالنسبة لأهل المغرب مفقودة - أي في زمنه -.
- 48- سهام الإصابة لأهل الحراة.
- 49- شرح الأجرومية في النحو.
- 50- شرح منظومة المرادي التي أولها:
- اسمع هديت لألفاظ مهذبة في الدال تنفع من يتلو ومن كتب
- طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق هشام حيجر مع ختم الأجرومية.
- 51- شرح تائية الشيخ عمر الصقلي الحسيني في السلوك والآداب.
- 52- شرح آخر ترجمة من صحيح البخاري.
- 53- شرح بيتين لابن العربي.
- 54- الشرب المحتضر والورد المنتظر في معين رجال القرن الثالث عشر. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني.
- 55- شرح على همزية الإمام ابن عبد الواحد الكتاني في السيرة ومدح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.
- 56- شرح على مقدمة شرح ميارة على المرشد المعين في الضروري من علوم الدين.
- 57- العرايا فيما يتعلق بالضحايا.
- 58- الغيث المدرار والسر العمار فيما يتعلق باسم النبي المختار المكتوب على صناديق النار (الكبريت) جرأة وجسارة من الفجار أعداء الله ورسوله الكفار. طبع بدار ابن حزم بتحقيق الدكتور محمد ابن عزوز.
- 59- الفهرسة الصغرى. أجاز بها العلامة محمد المدني بن علي بن

جون الكومي. طبعت مع "إعلام أئمة الأعلام" بدار ابن حزم بتحقيق الدكتور محمد ابن عزوز.

60- القمر المشرق المفلق على الثرثار المتمشدد المتفيهق. طبع بدار الكتب العلمية بتحقيق الشيخ عدنان بن عبد الله زهار.

61- القمر المنشق وحقيقة الحقائق بمولد الشفيق المشفع وخير الخلائق.

62- كتاب في حكم التقليد في العقائد.

63- كتاب انعقاد النكاح بالفاتحة التي تفعل بفاس عند تمام خطبة الزيجة.

64- كتاب في أن جمع العشائين في المطر وارد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخلفائه الأربعة.

65- كتاب فيما يتعلق بسدنة الكعبة.

66- منتخب الأقاويل فيما يتعلق بالسراويل.

67- مواهب الأرب المبرئة من الجرب في السماع وآلات الطرب.

68- مؤلف في جموع "عبد".

69- منية العارف وغاية رغبته في مشاهدة الحق ورؤيته.

70- نزهة النسرین والحب في امتداد مختار المغرب إلى الشفق.

71- نصح ملوك الإسلام في التعريف بما يجب عليهم تجاه أهل الذمة.

72- النزهة الكافية فيما هو حائل في الغسل والمسح وما ليس من تلك

الناحية.

73- نصيحة الناصحين فيما يجبي لأضرحة الصالحين.

74- النوازل.

إلى غير ذلك من المؤلفات التي قاربت المائة.





# حِكْمَةُ النَّذِيرِينَ وَتَعَاظِي الْمَفْتَرَاتِ وَالْمُخَذَّرَاتِ

تَأَلَّفَ

بَيْنُ الْإِسْلَامِ أَبِي الْمَوَاهِبِ حَقُّقُ بْنُ إِدْرِيسَ الْكُتَّافِيُّ الْحَسَنِيُّ  
الْمُتَوَفَّى ٣٢٣ هـ

تَحْقِيقُهُ

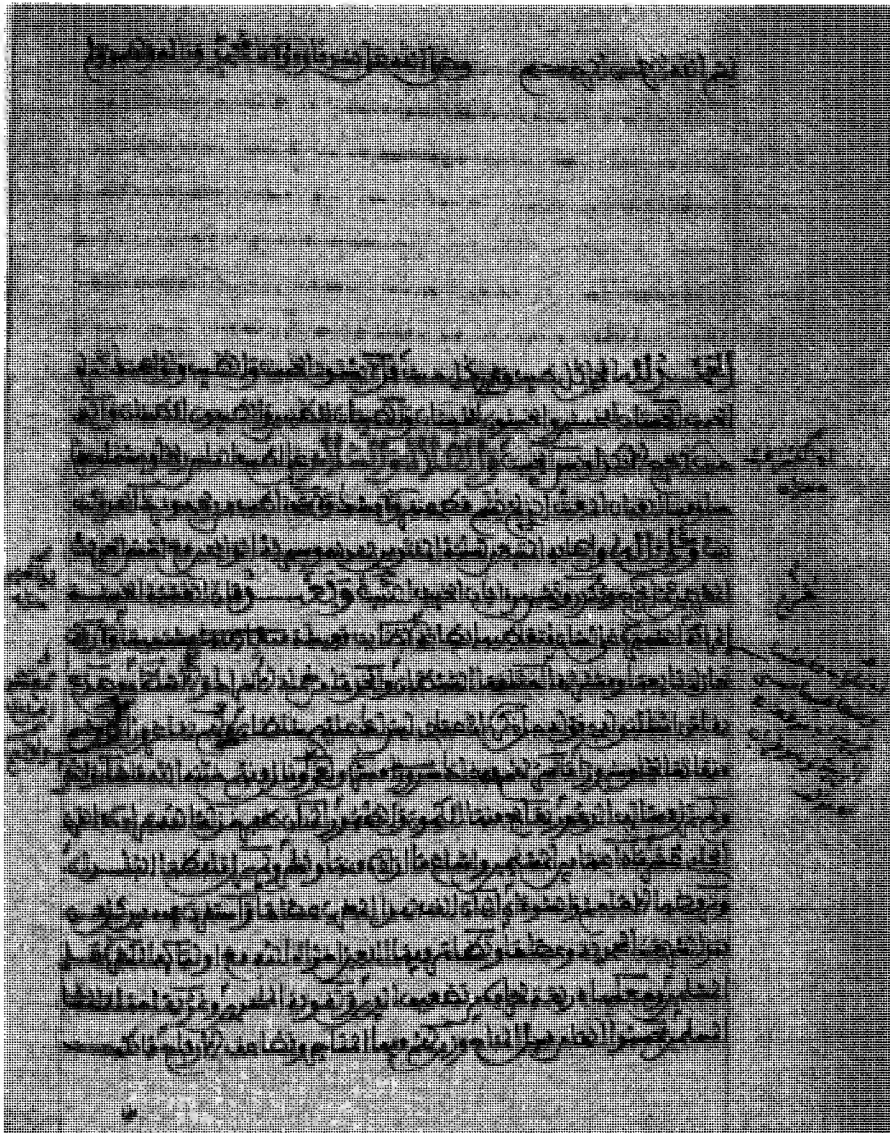
هَشَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَيَّجُ بْنُ الْحَسَنِ

مَرَامَةُ وَتَرْجُومَةُ

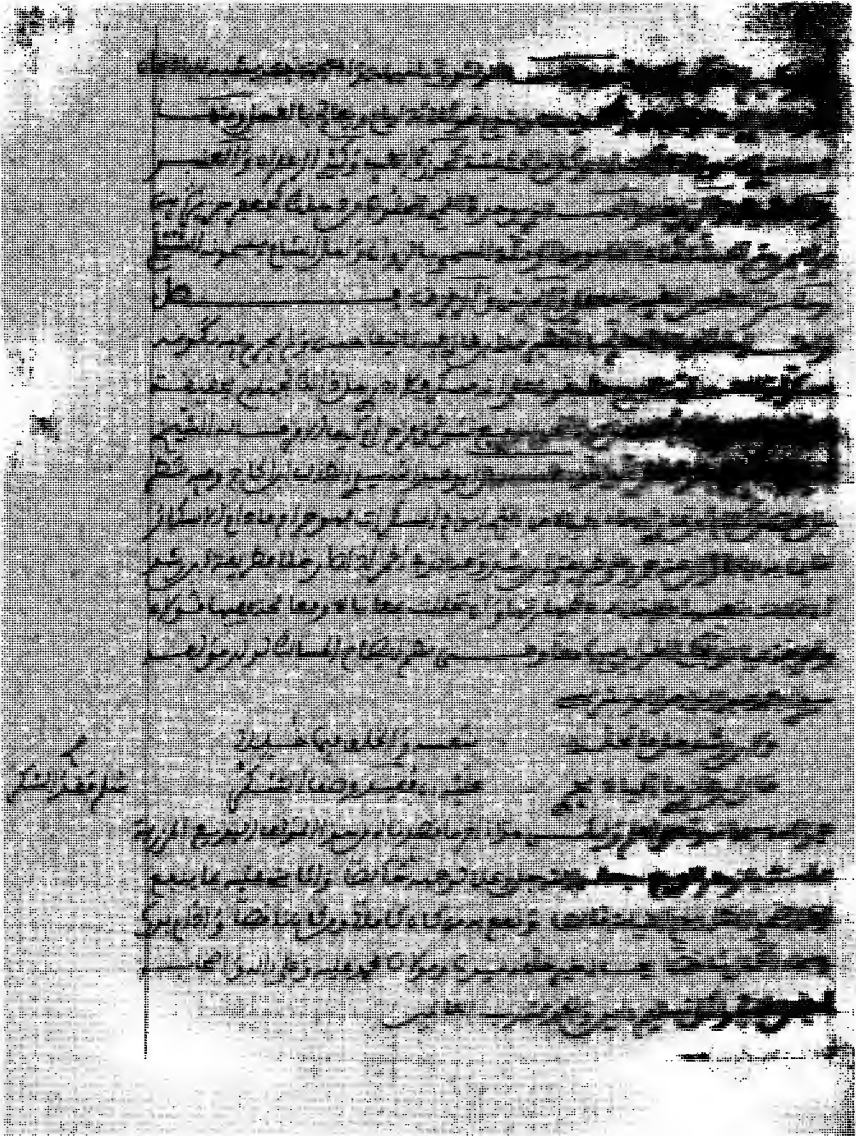
الْشَّرِيفِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْكُتَّافِيِّ



## نماذج من صور المخطوط



صورة الصفحة الأولى من المخطوط



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

## [المقدمة]

الحمد لله مُجِلَّ كُلِّ طيب ومحرم كُلِّ خبيث، ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ [المائدة/100]، ﴿الْخَبِيثَتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَتِ وَالطَّيِّبَتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَتِ﴾ [النور/26]، ﴿وَالَّذِي حَبِثَ لَا تَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا يَشْكُرُ﴾ [الأعراف/58]، وبِيسِ الخبيث<sup>(1)</sup>.

والصلاة والسلام على أطيب الناس ريحاً وجسماً وعرقاً، حيّاً وميتاً، الغياثُ المُغيث<sup>(2)</sup>، الذي لم يُشَمَّ قطَّ عنبر ولا مسك ولا شيء أطيب من ريحه<sup>(3)</sup>، وترك

---

(1) أي: الكثير الخبيث. هـ مؤلف.

(2) من أسمائه صلى الله عليه وآله وسلم: الغياث والغوث والمغيث، وقد ذكر العلامة الحافظ شمس الدين الصالحي - تلميذ الإمام السيوطي رحمهما الله تعالى - في سيرته "سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد" (1/493) أن من أسمائه صلى الله عليه وآله وسلم: "الغوث"؛ أي النصير الذي يستغاث به في الشدائد والمهمات، ويستعان به في النوازل والملمات. و"الغياث": الغيث. المطر الكثير. وسمي به صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان أجود بالخير من الريح المرسلة، وقد استسقى صلى الله عليه وسلم فأمطروا لحينه بالمطر الجود العام. وقال فيه عمه أبو طالب:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

وانظر أيضاً: "النهجة السوية في الأسماء النبوية" للسيوطي (ص: 204).

(3) قال القاضي عياض رحمه الله تعالى في "الشفاء" (ص: 55): "وأما نظافة جسمه وطيب ريحه وعرقه ونزاهته عن الأقذار، فكان قد خصه الله في ذلك بخصائص لم توجد في غيره".

وفي صحيح البخاري (3/1306)، كتاب: المناقب، باب: صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ح: 3368، ومسلم (4/1814)، كتاب: الفضائل، باب: طيب رائحة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ح: 2330، من حديث أنس رضي الله عنه قال: "ما شممتُ عنبراً قط ولا مسكاً ولا شيئاً أطيب من ريح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم".

العدو حَيْثَ بَيْتٌ<sup>(1)</sup>، وعلى آله وأصحابه المتبعين لسنته، المقتدين بهديه وسيرته، الواقفين مع أحسن الحديث، المعرضين عما يُخْرِمُ ويُكَدِّرُ وَيَشِينُ من آيات الخبيث النبيث<sup>(2)</sup>.

## [تاريخ انتشار الدخان وجهود العلماء والملوك المغاربة في منعه]

وبعد؛ فإن العشبة الخبيثة المُرَابَّة<sup>(3)</sup>، الشهيرة على لسان متعاطيها بطابة، لا طابت معيشة مُشْتَبِهِيهَا، ولا ربحت تجارةً بائعها ومُشْتَرِيهَا؛ اختلقها الشيطان، واتخذها من جملة الأشرار والأشطان<sup>(4)</sup>، وصدع بها من اسْتَشْنِي له في قوله جل ذكره: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر/42].

دَلَّهْمُ بها غرورا، وأولاهم منها تعالجاً وسرورا، فاستزلَّهم في ذلك مسرةً ولغى، ونال منهم - خِيَّهَ الله - ما شاء وابتغى، ولم يزل في سالف الدهور، يعالج منها الكمون والظهور، إلى أن أُنْظِرَ - خذله الله - بمراده في القرن الحادي عشر، فأذاعها بين المسلمين وأشاع ما أُراده منها ونشر، ولم يزل تَلْفُظُهَا البلدان، وترفضها الأعاجم والسودان، إلى أن أُلْقَتْ بهذا المغرب عصاها، واستقرت فيه بين كل من نبذ الشريعة المحمدية وعصاها، وتظاهر فيها اللعين - أخزاه الله - مع أوليائه الكفرة على المسلمين، وجعلها ذريعة لمراده من تضعيف الدين وتقوية الملحد، وغرَّ بها جهلة المسلمين، فحسبوا أنها من سبيل المباح، وزَيَّنَ لهم فيها المتاجر وتضاعف الأرباح.

فانكب [1] من تجارهم على جلبها من أرض الكفرة الخاص والعام، وضاعفوا لهم أسواقها وربما حملوا لهم ما لا يجوز حمله كالسلاح والطعام والأنعام، حتى نفذ فيها مال المسلمين أو كاد، وتضاعفت في ذلك لقلوب العارفين الأغيار والأنكاد، وكسب أسواق غيرها من السلع المباحة أنواع الكساد، وناهيك ما في ذلك من عظيم أنواع الفساد؛ فعمَّت بها البلوى، وضجَّت منها الملائكة شاكية

(1) أي مفرقين مشرذمين، وفي "القاموس المحيط": "تركهم حيث بيت: أي: فرقهم وبددْهم".

(2) أي: الشرير. هـ مؤلف.

(3) أي: مرابٌ صاحبها ومتعاطيها، فهي مربية، أي موقعة في الريبة، وهو مراب. هـ مؤلف.

(4) جمع: شطن، الحبل. هـ مؤلف.

لعالم السر والنجوى، إلى ما اشتملت عليه من منكرات لا تنكر، ومفاسد يجب أن يُبينَ البعض منها ويذكر.

### [بعض مفاسد الدخان]:

منها: شرب الدخان، وإذابة الملائكة الحسان، والموكلين على الأنف والفم وغيرهما من مسام الإنسان، والمحترفين به ولا يعلم عددهم إلا الله الملك الديان. ومنها: ما فيها من إضاعة المال، والإلهاء عن الاشتغال بما يعني؛ كالصلاة وغيرها من سائر الأعمال.

ومنها: تغيير خلقة شاربها من السفهاء الأشرار، وتزييه وتشبهه بالمعذبين من أهل النار، وبالمجوس عبدها في ملازمتها آناء الليل وأطراف النهار، وبالشیطان في ملازمة الدخان والخبيث من الروائح والأقذار، وبأهل الخمر والفساد وإحياء سنة الكفار.

ومنها: أنها جعلت وسيلة لغيرها من المنكرات، وذريعة لاجتماع الفواحش يتنادمون<sup>(1)</sup> بها مع الحشيشة والأفيون وغيرهما من المبتكرات.

ومنها: ما صح عن متعاطيها من أنها مفترية للأجسام، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: "كُلُّ مُشْكِرٍ وَمُفْتِرٍ حَرَامٌ"<sup>(2)</sup>. ولا يستعملها إلا الغوغاء والسفلة من الناس، بتزيين وتليين وغش الوسواس الخناس.

ومنها: إفساد البدن والعقل وإذابة المسلمين، وقلة الحياء وذهاب المروءة ونفع الأعداء المفسدين، وتعويد النفس ما لا ينفعها بل يضرها؛ والعاقبة للمصلحين.

ومنها: أن شاربها لا ينفك عن سوء الخلق والحزن والكدر، ويأخذ الهم

(1) من المنادمة، وهي: مقلوبة من المُدَامَةِ لأنه يُدْمَنُ شُرْبُ الشراب مع نَدِيمِهِ..ونادَمَ الرجل مُنَادِمَةً ونِدَامًا: جالسَه على الشراب. انظر: "لسان العرب" (572/12).

(2) رواه الإمام أحمد في مسنده (309/6)، وأبو داود في سننه (354/2)، كتاب: الأشربة، باب: النهي عن المسكر، ح: 3686، والبيهقي في "السنن الكبرى" (296/8) وغيرهم من حديث أم سلمة رضي الله عنها، بلفظ: "نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل مسكر ومُفْتَرٍ"، وليس في رواية من الروايات اللفظ الذي ذكره المصنف رحمه الله. والحديث حسنه الحافظ في "الفتح" (44/10).

بنفسه ما دام معه منها أثر، وتورثه النسيان والجبن والخَوْر، وقساوة القلب والفالج وظلمة البصر، وتفني شهوة الجماع؛ فالحذر الحذرا، وصاحبها غير مقبول؛ لأن الله طيّب ولا يقبل البخر، وتفسد مزاج الصفراوي والسوداوي، مع انحراف طبعها، وتكثر فيه الوسواس والأوهام كغيرها.

وتواترت الأخبار، عن جمع جمٍّ من الثُّجَّار، أن التجارة فيها مقرونة بالخسار، وأن من أموالهم ما سُرق، ومنها ما حرق، ومنها ما غرق.

### [مؤلفات العلماء في بيان حرمة الدخان]:

ولما عظم تساهل الناس فيها في كل أوان، وأظهروها في مجالسهم واستعملوها حتى الصبيان، وتداولها أربابها [2] المغرمون بها منذ أزمان، في آفاق الإسلام شرقا وغربا، حلا وحرما، عجما وعربا؛ تصدّى الفقهاء القادة الناصحون، والعلماء الأئمة السادة العاملون، لبيان مفسدها الكثيرة، وما ينشأ عنها من المضار العظيمة الغزيرة، وأطنبوا في ذلك غاية الإطناب، وبالغوا في التنفير منها بما لا مزيد عليه لذوي الألباب، في تأليف وأجوبة عديدة، وتقاييد حسنة عجيبة مفيدة.

فمن التأليف: "نصيحة الإخوان، باجتناب الدخان". لإمام المالكية بالديار المصرية في وقته: الشيخ إبراهيم اللقاني<sup>(1)</sup>، في نحو الكراسية ونصف، قال فيها: "وسنلتقي نحن ومن خالفنا يوم الدين، يوم يقوم الناس لرب العالمين، يوم تبلى السرائر، وتظهر المحجّبات للأبصار والبصائر".

ومنها: "رَشَقُ السِّنَان، في نحر إخوان الدخان". للفقهاء العالم الأرشد، العلم الأوحد، الصالح ولي الله تعالى؛ سيدي عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم

(1) إبراهيم اللقاني: أبو الإمداد برهان الدين إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني المصري، أحد الأعلام والأئمة المشار إليهم بسعة الإطلاع وطول الباع في علم الحديث والتحر في الأحكام، كان إليه المرجع في الفتاوى والمشكلات، أخذ عن أعلام منهم: المنيأوي وعبد الكريم البرموني وسالم السنهوري وغيرهم، وعنه جماعة، له: جوهرة التوحيد وشرحها بثلاثة شروح، ونصيحة الإخوان في شرب الدخان، وقضاء الوطر في نزهة النظر، ومنار أصول الفتوى وقواعد الإفتاء بالأقوى وغيرها، توفي عام 1041هـ. ["شجرة النور الزكية" لمحمد مخلوف 291/1].



الفَكُّونُ الْقَسْمَطِينِي<sup>(1)</sup> في عدة كراريس كما في "الصفوة"<sup>(2)</sup>، مشتمل على أجوبة عدد من الأئمة، ولَحَّصَ بعضه أبو سالم العياشي<sup>(3)</sup> في "رحلته" في ورقات ثلاث، ردَّ فيه على الأجهوري<sup>(4)</sup> في تأليفه: "غاية البيان، لِجَلِّ شَرْبِ ما لا يُعَيَّبُ العقل من الدخان"، ونقله في شرحه على "المختصر" برُمَّته. لكن قال العدوي<sup>(5)</sup>: "سمعتُ من

(1) الفَكُّونُ: عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم القسطنطيني، أديب نحوي، من أعيان المالكية في المغرب، من أهل قسنطينة. وربما قيل له "القسطنطيني" بالميم. كان يلي إمارة ركب الجزائر في الحج. ولما تقدمت به السن انقبض عن الناس وترك الاشتغال بالعلوم، وسمع يقول: قرأتها لله وتركتها لله. من كتبه: "شرح نظم المكودي" في الصرف، و"شرح شواهد الشريف على الأجرومية"، و"ديوان" مرتب على حروف المعجم في المدائح النبوية، ورسالة في "تحريم الدخان"، توفي بالطاعون في قسنطينة عام 1073هـ. [انظر: "الصفوة" للإفراني (ص: 251)، و"الأعلام" (56/4)].

(2) "صفوة من انتشر من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر" (ص: 252)، لكن ورد تسميته هناك بـ: "مُحَدِّدُ السنان" لا "رشد السنان" كما هنا، والله أعلم.

(3) أبو سالم العياشي: أبو سالم عبد الله بن محمد بن أبي بكر العياشي السجلماسي، العلامة الكبير، المحقق النحرير، الراوية الرحالة الشهير، الشيخ الصالح القدوة، الفقيه المتفنن العمدة، أخذ عن والده وأخيه عبد الكريم والشيخ ميارة وعبد القادر الفاسي والخرشي والنور الأجهوري والشهاب الخفاجي وغيرهم، وعنه جماعة، له تأليف، منها: رحلته الشهيرة المسماة: "ماء الموائد"، و"تنبيه ذوي الهمم العالية على الزهد في الدنيا الفانية"، و"الحكم بالعدل والإنصاف الرافع للخلاف"، وغيرها، توفي عام 1990هـ. [انظر: "شجرة النور الزكية" (314/1)، و"موسوعة علماء المغرب" (1622/4)].

(4) الأجهوري: أبو الإرشاد علي بن زين العابدين بن محمد بن زين العابدين بن الشيخ عبد الرحمان الأجهوري، شيخ المالكية في عصره، الإمام العلامة المحقق المحدث الرحلة الكبير الشأن، أخذ عن أعلام كالبونفوي والبدر القرافي والبرموني وأبي النجاة السنهوري، وعنه جماعة لا يحصون، له تأليف كثيرة، منها: ثلاثة شروح على مختصر خليل، وشرح على ألفية العراقي في السيرة، وحاشية على شرح "التحفة"، ورسالتان في شرب الدخان، وشرح على "الرسالة" وغيرها، توفي عام 1066هـ. ["شجرة النور الزكية" (304/1)].

(5) العدوي: أبو الحسن علي بن أحمد الصعيدي العدوي، الإمام العلامة، شيخ مشايخ الإسلام، إمام المحققين، أخذ عن جماعة كعبد الوهاب الملوي وسالم النفراوي ومحمد ابن زكري والبليدي وغيرهم، وعنه جملة، له تصانيف فيدة، منها: حاشيته على الزرقاني على "العزية"، وعلى شرحي الزرقاني والخرشي كلاهما على "المختصر"، وعلى شرح الأنصاري على ألفية العراقي في المصطلح وغيرها، توفي عام 1189هـ. ["شجرة النور الزكية" (241/1)].

بعض شيوخنا الثقات من أهل المغرب، بالسند المتصل؛ أن الأجهوري رجع عن القول بالحل إلى التحريم<sup>1</sup>.

ويُرد به - أيضا - على سيدي أحمد بابا<sup>(1)</sup> في تأليفه: "اللمغ، في حكم أطبغ"، ويقال: إنه رجع أيضا.

وعلى سيدي العربي الفاسي<sup>(2)</sup> في تأليفه: "الإصابة في حكم طابة"، الذي أفرغه في صورة سؤال لعمه، وجنح فيه للإباحة باستعمال القياس والدليل، مع أن ذلك من وظيفة المجتهد لا المقلد، وقد ردَّ عليه سيدي الحسن الزياتي<sup>(3)</sup>، وعمه العارف الشيخ العالم المحدث، الأصولي الصوفي المحقق؛ أبو زيد عبد الرحمان بن محمد الفاسي<sup>(4)</sup>، ويأتي كلامهما.

(1) أحمد بابا: أبو العباس أحمد بابا بن أحمد بن أحمد بن عمر أقيت التنبكتي الصنهاجي، الفقيه العلامة المحقق المؤرخ العامل، بيته شهير بالجاء والعلم والصلاح والدين المتين، أخذ عن والده وعمه أبي بكر ومحمد بغبغ وأجازاه الخطاب وغيره، وعنه جماعة، من تأليفه: شرح على "المختصر"، و"المطلب والمأرب في أعظم أسماء الرب"، و"نيل الابتهاج"، وشرح صغرى السنوسي، وغيرها، توفي عام 1032هـ. ["شجرة النور الزكية" (298/1)].

(2) العربي الفاسي: أبو حامد محمد العربي بن يوسف بن محمد الفاسي الفهري، الإمام العلامة المحقق شيخ الإسلام، أخذ عن والده الشيخ الإمام العارف بالله أبي المحاسن، وعمه الشيخ العارف عبد الرحمان ولازمه وعلى ابن عمران وأبي القاسم بن أبي النعيم الغساني وأبي الحسن القنطري وغيرهم، وعنه جماعة، من تأليفه: "مرآة المحاسن من أخبار الشيخ أبي المحاسن"، وشرح على "دلائل الخيرات"، و"الطرفة" في نظم ألقاب الحديث، و"مراصد المعتمد في مقاصد المعتقد"، و"الإصابة في حكم طابة" وغيرها، توفي عام 1052هـ ["نشر المثنائي" (11/2)].

(3) الحسن الزياتي: أبو الطيب الحسن بن يوسف بن مهدي الزياتي، الإمام الأوحد أحد الأعلام، أخذ عن أخويه وعن أحمد القدومي شيخ المقرئين والإمام القصار وصاحب الشيخ أبا المحاسن، له تصانيف كثيرة، منها: "شرح الصلاة المشيشية"، وحاشية على شرح "الألفية" للمكودي، وشرح "توضيح" ابن هشام، وحاشية على شرح "الصغرى"، وحاشية على مختصر خليل وغيرها، توفي عام 1023هـ ["نشر المثنائي" (187/1)].

(4) العارف الفاسي: أبو زيد عبد الرحمان بن محمد الفاسي، العارف الولي الكبير، العالم المحقق الشهير، أخذ عن أخيه أبي المحاسن وأبي زكرياء السراج والإمام المنجور والإمام القصار وغيرهم، وتفرد في آخر عمره بالإمامة في العلم والعرفان، وأدعت له الكافة، من تصانيفه: حاشيته على تفسير "الجلالين"، وحاشية على شرح خليل، وحاشية على البخاري،

وقد ترجم الفگونَ هذا في "الصفوة"<sup>(1)</sup>، وفي "نفح الطيب"<sup>(2)</sup>، وفي "نشر المثاني".

ومنها: "الدليل والبرهان، على تحريم شجرة الدخان". للشيخ سيدي عبد الرحمان بن أحمد الغنّامي الشاوي نسباً.

ومنها: تقييد للفقهاء الخطيب أبي مالك سيدي عبد الواحد ابن الفقيه أبي عبد الله محمد البوعنّاني الشريف<sup>(3)</sup>، جمع فيه [فتاوى]<sup>(4)</sup> مشاهير علماء أهل فاس الذين صرّحوا فيه بتحريم شرب دخان العشب المذكورة، كما في "سلسلة الذهب المنقود، في ذكر الأعلام من الأسلاف والجدود"؛ لسيدي أحمد بن الخياط بن أبي القاسم بن إبراهيم<sup>(5)</sup>.

ومنها: تقييد للشيخ الفقيه الصوفي سيدي عبد المجيد بن علي المنّالي؛ الشهير [3] بالزّبادي<sup>(6)</sup>، ذكره في كتابه: "بلوغ المرام، بالرحلة إلى بيت الله الحرام"،

---

وعلى "دلائل الخيرات"، توفي عام 1036هـ [نشر المثاني " (241/1)].

(1) (ص: 251 - 252).

(2) "نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب" للمقري (480/2).

(3) البوعنّاني: أبو مالك عبد الواحد بن محمد بن محمد الشريف البوعنّاني، فقيه، خطيب، نسابة، أديب. ولي الفتوى والقضاء بفاس، ورحل إلى الجزائر. من آثاره: فتاوى، "تبصرة الجاهلين بنسبة الشرفاء الحثوميين"، وله نظم. توفي عام 1106هـ ["معجم المؤلفين" لكخالة (213/6)].

(4) زيادة ليست في الأصل، ليستقيم بها المعنى.

(5) ابن الخياط: أبو العباس أحمد بن محمد الخياط، ابن إبراهيم الدكالي: من المشتغلين بالتراجم. فقيه أديب. صنف "سلسلة الذهب المنقود في ذكر الأعلام من الأسلاف والجدود"، توفي قبل إتمامه، فأكمّله أخوه: محمد المعروف بابن غازي. توفي عام 1160هـ ["الأعلام" (242/1)].

(6) الزّبادي: أبو محمد عبد المجيد بن علي المنّالي الشهير بالزّبادي، الشريف الحسني الإدريسي الفاسي، الفقيه العلامة العلم الصوفي اللغوي الأديب المشارك، أخذ عن أبي عبد الله ميارة الصغير والشيخ محمد الحفني والشيخ البرناوي، وكان له أصحاب كثيرون وظهرت عليهم بركته، له تأليف؛ منها: رحلته للحج، وتأليف في التعريف بابن عباد، وتأليف في العروض، وتقايد في التاريخ والتصوف والفقه، توفي عام 1163هـ. ["شجرة النور الزكية" (353/1)].

ويأتي كلامه.

ومنها: تأليف لبعض فقهاء تافيلالت.

ومنها: أرجوزة للقادري، قال في أولها:

سميتها بـتحفة الإخوان      في نشر مَنع الشرب للدخان  
وغاية النشر لشر نبغا      في شأن شارب دخان تبغا

ومنها: رسالة لبعض الإخوان العارفين السالكين من الأروام.

والأجوبة لا حصر لها؛ لكونها لعلماء سائر الأقطار، من هذه القرون الثلاثة

الأعصار.

### [تتابع قضاة وحكام المغرب ومصر على منع الدخان]:

وحكم قاضي الوقت بفاس بتحريمها، وفساد المعاملة في بيعها وشرائها لما ظهرت، وسُجل عليه الحكم بذلك. وأمر أحمد المنصور السعدي الذهبي<sup>(1)</sup> بإحراقها؛ فأحرقت بديوان النصر بفاس الجديدة، أحرقت منها القناطير المقنطرة حين قدم من مراكش، وضاع فيها مال عظيم لبائعيها؛ كما في جواب للجلالي يأتي، وشرح العميري<sup>(2)</sup> على "العمليات".

ونودي في الأسواق بمصر بمنع بيعها وتعاطيها؛ كما في "شرح الجوهرة"، وتصدى محمد شاه؛ الوزير الأعظم بمصر أيام ولايته للذب عنها، ومنع الناس من

(1) أحمد المنصور السعدي: هو السلطان أحمد المنصور بن السلطان أبي عبد الله محمد الشيخ ابن أبي عبد الله محمد المهدي الشريف الحسني، واسطة عقد الملوك السعديين، وأحد ملوك المغرب العظام. ولد بفاس عام 956هـ، وبويع في ساحة معركة وادي المخازن الظافرة يوم الاثنين متم جمادى الأولى سنة 986 هـ. ويعتبر عهده الذي دام حوالي ست وعشرين سنة أزهى عهود الدولة السعدية رخاء وعلما وعمرانا وجاها وقوة. وكان معدودا من العلماء، وله مشاركة في الحساب والأدب والنحو وغير ذلك، توفي عام 1012هـ. ["نشر المثاني" (1/92)].

(2) العميري: أبو القاسم بن سعيد بن أبي القاسم العميري الجابري، النادلي، المكناسي. عالم، أديب وتولى القضاء بمكناس. من تصانيفه: "التنبيه والإعلام بفضل العلم والأعلام"، و"الورد الندي في ترتيب ما تضمنه شرح التسميط المحمدي"، و"شرح على نظم العمل الفاسي"، وفهرسة في جزء وسط، وله شعر ونثر. توفي عام 1178هـ. ["معجم المؤلفين" (101/8)].

شربها، وقتل عليها بعض الناس، وأحرق منها شيئاً كثيراً، ثم تلاه محمد شاه؛ فكان مانعاً منها، ثم تلاه الوزير أحمد المولى بمصر؛ فأشهر النداء بمنعها حال قدومه، ثم ورد أمر السلطان بالمنع عنها، وأشهر الوزير المذكور النداء بذلك، وأمر المنادي أن ينادي أن: "من تعاطاها يُقتل مكانه"، وانبرم الأمر على هذا كما في "نصيحة الإخوان".

وتكرر حرق السلطان الأعظم، والملاذ الأفخم، سليل الملوك العلويين، ونخبة الأمراء الهاشميين، أمير المؤمنين؛ أبي زيد مولانا عبد الرحمان بن هشام، المتوفى يوم الاثنين قرب العصر متم محرم الحرام، فاتح سنة ستة وسبعين ومائتين وألف بمكناسة الزيتون، ودفن بضريح مولانا إسماعيل طيب الله ثراهم، وجعلهم من المنعم عليهم في دار السلام، وأكرم مثواهم بها، واجتهد في قطعها وحسم مادتها بكل ما أمكنه، كغيرها من الأعشاب المفسدات والمرققات وغيرها.

وكذلك حفيده الإمام المنصور، وخليفة الله في أرضه المشكور، سلطان السلاطين والأمراء، ورئيس العلماء والفضلاء والكبراء، المخصوص بكل كمال عزيز وخلق مستحسن؛ أبو الفضائل والفواضل سيدنا ومولانا الحسن، أبى الله للمسلمين وجوده، وأدام كرمه وجوده، وسلك بنا وبه سبيل الأخيار [4]، وحرس حوزته من الآفات والأغيار، وأقر به الدين، وأجراه على منهاج المهتدين، وزاده في معناه، وعمر بالمسرة مغناه، وأطال رعيه، وشكر على المسلمين سعيه، ووفر أعداده، وقوى أمداده، ومدد بقاءه، وأدام ارتقاءه، وأنار قلبه، وبلغه من خير الدارين مطلبه، وثبت في معرفته سبحانه قدمه.

فإنه أمر عمال سائر رعيته، بالقيام على ساق الجد والاجتهاد في قطع جميع ما ذكر وحسم مادته، بحرقه والمنع من بيعه، وحرثه والضرب على أيدي الخائضين فيه، والزجر والعقاب لمن وجد شيء منه في يده، وكتب ظهيره الشريف لكل واحد منهم بذلك؛ فامثل بعدما قرأه على من هنالك. وكان - قبل - طالما قدّم رجلاً وأخر أخرى في ذلك، وكان من أهم الأمور لديه وأكدها؛ لما يجد في نفسه من الاستقباح والاستقدار لأمرها.

وتعارض عنده أمران: إيقاؤها بيد المخزن، وتسريحها. فالإبقاء هو الذي فر

منه وبه علله، والتسريح مقتضاه: إغراء الرعاع والسفهاء على استعمالها، ولا سيما مع انحطاط ثمنها؛ فيتناولها القوي والضعيف؛ فيصير ذلك وسيلة إلى إباحة ما كانوا ممنوعين منه؛ فيتجاهرون به ولا يخشون رقباء؛ ويأتي منها من بر النصارى ما لا حصر له؛ فيعشّر كسائر المعشّرات المباحات، وتنبني على ذلك مفاسد أعظم وأعظم من كونها محوزة.

### [فتوى علماء فاس للمولى الحسن الأول في تحريم الدخان]:

وسأل العلماء عن المخلص من ذلك بما تقتضيه قواعد الشريعة المطهرة حتى يخرج من عهدة ذلك، فإن الخطب عظيم؛ فأجابوا<sup>(1)</sup> بأن:

"الإبقاء تسمّى منه النفوس العلوية الفاطمية، وتأنف منه الطباع الكريمة الهاشمية، مع أن قواعد الشريعة تأباه وتمنع منه؛ لما أسلفنا، ولأنه يقارن هذه الأعشاب الخبيثة، بسبب الإبقاء المذكور من الفواحش العظيمة والمنكرات الذميمة، ما ينزّه جناب سيدنا العالي بالله عن إقراره، ويوجب له المنع منها أن لو كانت مباحة، فكيف وهي قباحة ممنوعة؟".

"وقد شاهدناهم ارتادوا لهذه الأعشاب مواضع عديدة، وجعلوها محلا لاستعمالها، وصاروا يجتمعون بها على اللهو والفحش، والفجور والزنى، وما لا يعلمه إلا الله المطلع على سرائر العباد، وأحدثوا في ذلك المناكر العظيمة مما يُستبشع ذكره والتحدث به، وهذا كله في مدينة هي أعظم مدائن الإسلام بعد الحرمين الشريفين وما هو في معناهما، بسبب تأسيس يد النبوة لها، ولا يُعرف على وجه الأرض مدينة عامرة بالعلم والدين أسستها يدُ بضعة نبوية إلا هي، مع ما خصها الله [5] به من المزايا التي لا تُحصى ولا تحصر"<sup>(2)</sup>.

(1) الذي كتب الجواب هو: ابن المؤلف الإمام محمد بن جعفر الكتاني رضي الله عنه، وتجد نص جوابه في مقدمة الكتاب إن شاء الله تعالى، كما أن له مؤلفا حافلا، هو أكبر ما ألف في الموضوع وأكثره جمعا، سماه: "إعلان الحجة وإقامة البرهان على منع ما عم وفشا من استعمال عشبة الدخان". طبع طبعين، الأولى باعتناء وتحقيق العلامة محمد الفاتح بن محمد المكي الكتاني، والأستاذ عصام عرار الحسني، والثانية بتحقيق الدكتور الطيب عبد الله بن محمد المكي الكتاني.

(2) انظر - إن شئت - مقدمة كتاب "سلوة الأنفاس ومحاذة الأكياس بمن أقبر من العلماء

"وأيضاً الحبس لهذه الأعشاب، هو الموقع في التجاهر بها من غير ارتياب، إذا كان السفهاء يتحاشون عن إظهار بعض ذلك - في الجملة - حياءً أو خوفاً، أو نحو ذلك، وربما يُرفع أحدهم إلى الحكام فيعاقبونه على فعله هنالك، ولم يكن أحد منهم يتجاسر على الجلوس لبيعه في دكان، ولا على إظهاره في أوان، فلما حبس؛ اتخذت الدكاكين لبيعه جهاراً، ولم يتق أحد رقيقاً ولا عاراً، وصار السفهاء والرعا والفاسق، يستعملون ذلك ويجهرون به في الأزقة والأسواق، ويؤذون المارة برائحته، ولا يقدر أحد على الكلام؛ لما أن ذلك صار من ناحية المخزن وجهته، وإذا عوتب أحد منهم على قبيح فعله، وحؤول رده عن جهله؛ احتج بأن المخزن<sup>(1)</sup> هو الذي باعه ذلك، وسوّغ له فعل ما هنالك، وكثيراً ما شاهدناهم يحتجون بهذا؛ لجهلهم وعنادهم، وسوء رأيهم وفسادهم".

"وأيضاً جرت العادة ببيع ذلك لليهود قبحهم الله، وهم على ما هم عليه من شدة العداوة والبغضاء للمسلمين، كما قال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً﴾

والصلحاء بفاس" لابن المصنف الإمام سيدي محمد بن جعفر الكتاني رضي الله عنهم، حيث ذكر ثمة نحواً من ستة وعشرين فضيلة لمدينة فاس. منها: كونها أسستها يد الأشراف وبنائها على أيديهم، ولا يعرف على وجه المعمور مدينة عظيمة إسلامية عامرة بالعلم والدين أسستها يد بضعة نبوية طرية إلا هي، ولن تعدم بركة ذلك بفضل الله تعالى ثم بعظيم جاه أحب خلقه إليه؛ سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم. ومنها: وجود قبائل الأشراف فيها بكثرة بحيث لا يكاد يوجد في مدينة من المدن مثل ما فيها منهم. وناهيك بها من فضيلة ومنقبة!. ومنها: وجود أهل العلم فيها أيضاً بكثرة، حتى قيل: إنه ينبع العلم من صدور أهلها كما ينبع الماء من حيطانها.

ومنها: أنها محل الأولياء والصالحين والمنتسبين بكثرة أيضاً. ومنها: أن أهلها في العقيدة على مذهب إمام أهل السنة والجماعة الشيخ أبي الحسن الأشعري رضي الله عنه، فكانت عقيدتهم مطابقة لعقيدته، التي هي عقيدة الصحابة فمن بعدهم من أكابر العلماء والفقهاء والصوفية والأولياء.

إلى غير ذلك من فضائلها التي لا تحصى، ومزاياها التي لا تستقصى.

انظر: "السلسلة" (75/1 - 81).

(1) المخزن: اسم يطلق على السلطة ورجالها ومتعلقاتها.

لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا اَلْيَهُودَ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوا ﴿ [المائدة/82]، وقد كانوا قبل ذلك لا يجدون سبيلا إلى إضرارهم بشيء، فلما حل بأيديهم؛ توصلوا إلى أغراضهم، وأدوا المسلمين بكل ما يمكنهم، ورموهم بالباطل والزور كما سمعناه عنهم بطريق التواتر، وساعفهم على ذلك الولاة والحكام، وفي هذا من التسليط لأعداء الله الكافرين على أحبائه المسلمين ما لا يخفى، وقد قال تعالى: ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ [النساء/141]، وفي الحديث الشريف الصحيح: "الإسلام يعلو ولا يُعلَى عليه"<sup>(1)</sup>.

ولسنا ننظر لهؤلاء الأندال الذين يتعاطون هذه الأشياء لختهم ودناءة طبعهم، بل ننظر للإسلام الذي قام بهم، وقد عظمه الله تعالى ومنع من إهانتهم، وهم

(1) ورد مرفوعا من حديث عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو المزني ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم.

أما حديث عمر: فرواه الطبراني في "الصغير" (153/2) و"الأوسط" (127/6)، في حديث الضب الذي كلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وهو حديث طويل، قال الحافظ ابن حجر في "تلخيص الحبير" (126/4): "إسناده ضعيف جدا".

وأما حديث عمرو بن عائذ المزني: أخرجه الدارقطني في "سننه" (252/3) والبيهقي في "السنن الكبرى" (205/6) عن عبد الله بن حشر عن أبيه عن عائذ بن عمرو المزني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال: "الإسلام يعلو، ولا يعلَى"، قال الدارقطني: "وعبد الله بن حشر وأبوه مجهولان". [انظر: "نصب الراية" للزبيعي (213/3)].

وأما حديث معاذ: فرواه نهشل في "تاريخ واسط": حدثنا إسماعيل بن عيسى، ثنا عمران بن أبان، ثنا شعبة، عن عمرو بن أبي حكيم، عن عبد الله بن بريدة، عن يحيى بن يعمر، عن أبي الأسود الديلي، عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: "الإيمان يعلو، ولا يعلَى"، [انظر المصدر السابق].

قلت: ورجاله ثقات إلا عمران بن أبان؛ ضعفه أبو حاتم والنسائي والعجلي، وثقه ابن حبان، وقال ابن عدي: له أحاديث غرائب، ولا أرى بحديثه بأساً، ولم أر في حديثه شيئا منكرا. [انظر: "الثقات" لابن حبان (497/8)، "الكامل" لابن عدي (90/5)، "تهذيب التهذيب" (8/108)].

وروي موقوفا من حديث ابن عباس موقوفا عليه. علقه البخاري في صحيحه (454/1)، باب: إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه؟ وهل يعرض على الصبي الإسلام؟، ووصله الطحاوي في "شرح معاني الآثار" (257/3) وغيره.



- وإن أهانوه بتعرضهم لذلك، لقلّة دينهم وحيائهم - فالشرع ليس بمبيح ذلك لهم ولا لغيرهم، عصم الله الجميع بمنه وكرمه.

والتسريح مع الإهمال، وعدم التعرض لمتعاطيها بحال؛ فيه بعدٌ تطبّعهم بها وبما يقترن بها زيادةً في الفساد، وتكثيّر للضلال في كل مجلس وناد، والمخلّص من ذلك وهو الواجب شرعاً وديناً، والذي يصلح أن يدان الحق تعالى به قطعاً وبقيناً؛ هو: تسريح صاكة هذه الأعشاب، وحرّقها حيث ما كانت وعثر عليها من غير إياب، وذلك في جميع الرحاب والأمصار، وسائر البلدان والأقطار، حتى لا يتوصّل أحد من هؤلاء الفسقة [6] إليها، ولا يجد سبيلاً إلى العكوف عليها، ويتقدم إلى الناس فيها بالمنع من الاستعمال، وأن من أطلع عليه منهم وهو يستعملها أو يزرعها أو يبيع فيها ويشترى؛ فإنه تحل به العقوبة الشديدة والنكال، ثم من عثر عليه بعد ذلك وهي في يده؛ غُزر بحسب الاجتهاد، وبما يليق بحال أمثاله، من أهل محلته أو بلده. وبهذا تنفك مواد الفساد، ويعود صلاح الدين والعباد، ويشترى بذلك سيدنا جنّة عرضها السماوات والأرض، وتكون له به يد عند جده صلى الله عليه وآله وسلم يوم الحشر والعرض، ولسيدنا - حينئذ - بمن فعل ذلك من الآباء والجدود قدوة، وله في اقتفاء أثرهم أسوة، جدد الله عليهم سوابغ الرحمات، ومن عليهم بالرضى والنعيم المقيم في الدرجات. آمين". اهـ.

### [سبب تأليف هذه الرسالة]:

ولكن العمال قصرُوا، وبالواجب ما قاموا ولا نصرُوا، وما أقام الباري تعالى الملوك والحكام، وذلل لهم الخلق والأنام، وجعلهم حاكمين فيهم، وجعل الرعايا تحت أيديهم؛ إلا لإقامة الدين والشرائع، وقمع من يُرى وهو في ضلال أودية البدع والمحرمات راتع، حماية لبيضة الإسلام، وحراسة لشريعة المصطفى عليه الصلاة والسلام.

وكنْتُ ممن بادر للجواب، ولبي وأصاب الصواب، فحينئذ شمرْتُ الذيل، وتبرأتُ من القوة والحيل، معتمداً على ذي القوة والطول، في جمع ما يشفي ويُبري في هذه المسألة من القول، فقلت والله المستعان، وعليه في جميع الأمور التكلان:

## [التأريخ لظهور الدخان وشربه]

قد حدث شرب هذا الدخان في أوائل القرن العاشر، وللإمام البكري مؤرخا

حدوثه:

قال خَلِي: عن الدخان أجبني هل له في كتابنا إيماء؟  
قلت: ما فرط الكتاب بشيء ثم أرخت: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ﴾<sup>(1)</sup>

أي: سنة ألف، وشاع في أوائل القرن الحادي عشر في السنة الخامسة والسادسة منه.

### [أسماء الدخان وإطلاقاته]:

وللعامة فيه عبارات؛ فمنهم من يسميه: "تابغا" بالغين، ومنهم من يسميه: "طابغا" بالطاء بدل التاء، ومنهم من يسميه: "التَّبَّكُ"، ومنهم من يسميه: "التَّن" بمثناة فوقية مكررة بعدها نون، ومنهم من يسميه: "الدخان"، ومنهم من يسميه: "طابة"، ويأتي أن تسميته بها حرام، واسمه في كتب الطب: "طَباق" بفتح الطاء وفتح الباء الموحدة كما في كتاب اليوناني العيسي في تحقيق اللغات اليونانية. قال مُحشي الزُّرقاني على "العزِّيَّة" الإمام ابن الشبلي: "وهم أدرى بلغتهم". واسمه أيضا: "شجرة القمر" عند الأطباء، كما في جواب للمقري.

### [أول من جلب الدخان وأول من أدخله إلى المغرب الأقصى]

#### [ومصر]:

أول من [7] جلبه إلى البر الرومي: الجيل المسمى بالنَّكْلِيز من النصارى، وأول من أحدثه بأرض المغرب الأقصى: رجل يهودي يزعم أنه حكيم، له فيه نظم ونثر، وذكر له منافع عدة، زاد عليه أرباب البطالة من السفهاء كثيرا ونقصوا، ولعبوا به؛ فصنَّعوا ورخصوا.

وأول من أخرجه ببلاد السودان: المجوس. ثم جلب إلى مصر والحجاز واليمن والهند وغالب أقطار بلاد الإسلام، وعمت به البلوى. ولما وفد أهل

(1) [سورة الدخان: 10]، والعد بحساب الجمل.

السودان المغرب على السلطان أحمد المنصور بالفيل؛ قدّموا به يشربونه، ويزعمون أن فيه منافع، فشاع عنهم في دَرَعَة ومراكش وغيرهما من بقاع المغرب. وفي أول شيوعه بمصر؛ دخل به رجل من تافيلالت من بلاد المغرب يقال له: أحمد بن عبد الله؛ الخارجي المشهور بسفك الدماء بغير حق، وإهانة أهل بيت الرسول من أشراف ملوك المغرب، وكان ملتبساً على العامة، يزعم أنه من العارفين وأهل السلوك، وهو مغرور ومخدوع، كان من أهل العزائم والاستخدامات والسحريات، فعلى الفتنة عاش وعليها مات.

فسأل عنه القدوة العلامة الشيخ سالما السنهوري<sup>(1)</sup>؛ فأفتاه بالتحريم، فأضمر ذلك في نفسه، وألقى إلى شياطين إخوانه أن ما أفتى به الشيخ خطأ، وأنه جائز الاستعمال، وهو من أحلّ الحلال، فباء بالوبال والنكال، ولازم الشيخ المذكور الإفتاء إلى أن مات، ولم يخالفه في ذلك مخالف.

قال في "نصيحة الإخوان": "شاهدتُ ذلك منه سماعاً وكتابة، وتابعه على ذلك أهل الدين والصلاح، والرشد والنجاح، من الحنفية وغيرهم". هـ.

### [فتوى العارف الفاسي في تحريم الدخان]

ومن جواب حفيّل للعارف الفاسي؛ أجاب به ابن أخيه العلامة سيدي العربي الفاسي، نقله الشيخ مَيّارة<sup>(2)</sup> في شرح "تكميل المنهج"<sup>(3)</sup> ببعض اختصار، والشيخ الرهوني<sup>(4)</sup> في باب: المباح، باختصار كثير، ما نصه: "الذي ينبغي اعتماذه، ويستند

(1) سالم السنهوري: أبو النجاة سالم بن محمد السنهوري، مفتي المالكية بمصر وعالمها ومحدثها الإمام الكبير، أخذ عن أئمة كالشمس البنوفري وبه تفقه، وأخذ عن الناصر اللقاني والنجم الغيطي، وعنه جماعة، له: شرح على مختصر خليل، ورسالة في ليلة النصف من شعبان وغير ذلك، توفي عام 1015هـ. ["شجرة النور الزكية" (289/1)].

(2) مَيّارة: محمد بن أحمد ميارة الفاسي، الإمام الفقيه الحافظ، الحجة النظار، أخذ عن الإمام عبد الواحد بن عاشر وأبي زيد الفاسي وابن أبي نعيم الغساني وغيرهم، وعنه جمع، له: شرح على متن ابن عاشر كبير وآخر صغير، وهو أحد أركان المذهب المالكي المتأخرين. توفي عام 1072هـ. ["شجرة النور الزكية" (209/1)].

(3) "الروض المبهج بشرح بستان فكر المهج في تكميل المنهج" لميارة (ص: 96).

(4) الرهوني: أبو عبد الله محمد بن أحمد الرهوني، الإمام العلامة الفقيه الحافظ العمدة النظار،

إليه في صلاح الدين والدنيا، مع وجوب الإعلان به والإعلام، والإشادة به في جميع بلاد الإسلام: أن ما عَمَّت به البلوى من سَفِّ دخان طابّة محرّم الاستعمال؛ لا اعتراف كثير ممن له ميز وتجربة، بأنها تُحدث تفترا وخدرا، فتشارك أولية الخمر في نشوتها، وتُشبه الأفيون والحشيشة في جنسها ونوعها، وقد فسّر غير واحد الإفتار باسترخاء الأطراف وتخديرها، وصيرورتها إلى وهن وانكسار فيها، وذلك من مبادي النشوة، وذلك كله موجود فيها من غير شك ولا مين، بالتجربة عند أهلها، حتى إنه يكفي للسُّكر معها القليل من الخمر".

"والمراد بالإفتار هنا: تفتير العقل، وما فسّر به غير واحد؛ إنما هو تفسير باللازم، إذ حيث وجد تفتير [8] العقل؛ وُجد تفتير الأعضاء، والأطعمة القوية لا تؤثر في العقل فتورًا ولا نقصا، بل تزيده قوة وذكاء كما قد علم في اللحم، وكذا في الأباذير الهندية. نعم تؤثر في بعض الأجسام الضعيفة، ثم بعد ذلك يعود عليها بالقوة، فليس الإفتار فيها بذاتي، بل عَرَضِي، وفزقٌ بينهما".

"ويشهد لذلك أيضا: الإدمان لها، والولوع بها؛ فلولا اشتمالها على ذلك؛ ما وُلِع بها متعاطيها، ولا يوجد ذلك الولوع في دواء قط، ولو كان سُكْرِيَا، وما يتوهم فيها من الدواء؛ ليس على قاعدته بحال؛ لأنه لا يحفظ في دواء مفرد اطراؤه في كل فصل وفي كل معنى، ولا في دخان شيء أنه يسف وإن كان يُشَم لعطريته، على أنه قاهر للروح ولو شما، فلذلك لا يبالغ فيه، فليست من الأدوية الطبية بحال، إذ لا يوجد دواء لا تختلف خاصيته ومنفعته باعتبار الأشخاص على اختلاف طبائعهم وأسنانهم وخُلُقهم، بل إن كانت مجفّفة؛ أهلكت المكثّر منها وأضرته".

"وأين حالها من القهوة؟ وقد أفتى الشيخ العارف سيدي زُرُوق بالحرمة على الصفراوي والسوداوي، وهذه أدخُلُ في ذلك من زيادة بوصف الإفتار الموجب للحرمة، وقد قال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرّم

---

أحد أركان المذهب المالكي المتأخرين، أخذ بفاس عن التاودي ابن سودة وأبي عبد الله الورزازي والشيخ محمد بناني وغيرهم، وأخذ عنه جمع كبير، وله مؤلفات عدة محققة نفيسة، منها حاشيته على شرح الزرقاني على مختصر خليل، وهو عمدة في الفقه. توفي عام 1230 هـ. ["شجرة النور الزكية" (378/1)].

عليكم<sup>(1)</sup>."

"وقد كان يذكر لي بعض مهرة الأطباء وحذاقهم أنه: لا دواء فيها، وإنما تمت القوة التي تحشر بالداء مع بقاءه، وهذا يقتضي إفراط اليس، وذلك مضر، وكذا كنتُ تكلمت فيها أول ما ظهرت مع بعض أشياخنا المحققين؛ فقطع بدمها لنحو ما ذكرناه، رحمه الله. وصرح بعض التونسيين في نظم له بحرمتها؛ لكونها مفترّة، وأن ما يفتر حكمه في الحرمة كما يُسكر."

### [الإفتار وصف لازم للدخان ولا يضر عدم استشعار بعض

المدخنين له]:

"فإن قلت: قد نرى بعض من يتعاطاها لا يشعر بتفتيرها، أو لا يعترف به؟".  
"قلنا: عدم إشعاره لا ينفي ذلك عنها كما يعطيه طبعها كما أشرنا إليه، ولما اعترف به وشهد به كثير ممن له تجربة لها وللخمر، بل صرحوا بإفتارها وإضعافها عن الجماع، حتى إنا قد نجد من يتعاطى الخمر ولا تُسكره، وليس ذلك بناف لكونها مسكرة، ولا بناف لحرمتها عليه. وكذلك هذه؛ فإنها مفترّة في نفسها، فالنفي والمنع جهل أو مكابرة، بل هي من المفسد المفتر بلا ريب، وإن اختلف وجدان ذلك منها؛ لأنه قد يختلف بالشدة والضعف كالسكر، ويختلف - أيضا - لاعتیاد وضراوة. وعلى فرض الشك في الإفتار؛ فالمشكوك كالمحقق؛ فيجتنب!".

### [الدليل على تحريم المفتر]:

"فإن قلت: سلمنا كونها مخدرة ومفترّة لما ذكرته، فأين الدليل على حرمة المفتر؟".

"قلنا: الدليل على ذلك ما ثبت في أبي داود<sup>(2)</sup> [9] ومسنّد الإمام

(1) علقه البخاري في صحيحه (2129/5)، باب: شراب الحلوى والعسل، ووصله الحاكم في مستدرکه (242/4). ورواه أبو يعلى في مسنده (402/12) وابن حبان في صحيحه (233/4) والطبراني في "الكبير" (326/23) من حديث أم سلمة رضي الله عنها مرفوعا. قال الحافظ الهيثمي رحمه الله تعالى في "مجمع الزوائد" (140/5): "ورجال أبي يعلى رجال الصحيح خلا حسان بن مخرق، وقد وثقه ابن حبان".

(2) "السنن" (354/2)، كتاب: الأشربة، باب: النهي عن المسكر، ح: (3686).

أحمد<sup>(1)</sup> عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل مُسَكِّر ومُفْتَر. أي: شيء يورث الفتور، أي: ضعف الجفون والخدر؛ أي: الاسترخاء. يقال: خَلِدَ العضو خُلْدًا من باب تعب: استرخى فلا يُطيق الحركة.

قال العلقمي<sup>(2)</sup>: "وحكي أن رجلا من العجم قدم القاهرة وطلب دليلا على تحريم الحشيشة، وعقد لذلك مجلسا حضره علماء العصر؛ فاستدل الحافظ زين الدين العراقي<sup>(3)</sup> بهذا الحديث، فأعجب الحاضرين. قال: ونبه السيوطي<sup>(4)</sup> على صحته، وكذا احتج به ابن حجر<sup>(5)</sup> على حرمة المفتر ولو لم يكن شرابا ولا مسكرا

(1) "المسند" (309/6).

(2) العلقمي: محمد بن عبد الرحمن بن علي بن أبي بكر العلقمي، شمس الدين: فقيه شافعي، عارف بالحديث. من بيوتات العلم في القاهرة. كان من تلاميذ الجلال السيوطي، ومن المدرسين بالأزهر. له: "الكوكب المنير بشرح الجامع الصغير"، و"قبس النيرين على تفسير الجلالين"، و"مختصر إتحاف المهرة بأطراف العشرة". توفي عام 969هـ. ["الأعلام" (195/6)].

(3) العراقي: هو أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمان بن أبي بكر العراقي الشافعي الحافظ الإمام الكبير، أخذ عن جماعة كالشهاب المرداوي والإمام المارديني والعلائي ووابن الخباز والجمال الإسنوي وغيرهم، وعنه جلة، له ألفيته الشهيرة في الحديث، وأخرى في السيرة النبوية، وثلاثة في غريب القرآن، و"المورد الهني في المولد السنني"، وتخريج أحاديث "الإحياء" صغير وكبير وغيرها، توفي عام 806هـ. ["شذرات الذهب" (55/7)].

(4) السيوطي: أبو الفضل عبد الرحمان بن أبي بكر بن محمد جلال الدين السيوطي، الإمام الكبير، صاحب التصانيف، أخذ عن أكثر من مائة وواحد وخمسين شيخا، منهم: العلم البلقيني، والشرف المناوي، والكافياجي، والشمس الحنفي... وغيرهم، وعنه جماعة، وهو أكثر من التأليف، قل علم إلا وله فيه كتاب أو رسالة، ومن مؤلفاته: "الجامع الصغير"، و"الكبير" في الحديث، و"الدر المنثور في التفسير بالمأثور"، و"الإتقان في علوم القرآن"، وشرحه على الصحيحين والنسائي وأبي داود، وألفيته في الحديث، وشرحه عليها، و"تدريب الراوي"، و"الحاوي للفتاوي"... وغيرها، توفي - رحمه الله - عام 911هـ. [انظر: "البدر الطالع" للشوكاني (328/1)، و"فهرس الفهارس" للكتاني (1010/2)]. وكان الإمام محمد بن عبد الكبير الكتاني رضي الله عنه يسميه: "أعجوبة النوع الإنساني".

(5) ابن حجر: أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد العسقلاني الأصل، المصري المولد والمنشأ، نزيل القاهرة، الشهير بابن حجر، الإمام الحافظ، قاضي القضاة وأمير المؤمنين في الحديث، أخذ عن الحافظ العراقي والبلقيني وابن الملتن والفيروزآبادي وغيرهم، وعنه جماعة،

في "شرح البخاري"، في باب: الخمر من العسل<sup>(1)</sup>. وكذا احتج به القسطلاني<sup>(2)</sup> في "المواهب اللدنية" على ذلك أيضا. وذكره السيوطي في "جامعه"، ولولا صلاحيته للاحتجاج به؛ ما احتج به هؤلاء، وهم رجال الحديث وجهابذته!

"فإن قلت: سلمنا دليل حرمة المفتر لما ذكرت وكونه حراما، ونهوض ذلك في هذه العشة كما نهض في الحشيشة ونحوها، فهل يصح الاستدلال على حرمتها بغير ذلك؟".

"قلنا: في هذا الدليل كفاية؛ لأنه وصف ذاتي؛ كالسكر في المسكر، ففيه غنية، فهو أقطع الأدلة".

### [الاستدلال بدلالة الاقتران]:

"قلت: والقاعدة عند المحدّثين والأصوليين أنه: إذا ورد النهي عن شيئين مقترنين، ثم نص على حكم النهي عن أحد من حرمة أو غيرها؛ أعطي الآخر ذلك الحكم بدليل اقترانهما في الذكر والنهي، والحديث المذكور ذكر المفتر مقرونا بالمسكر، وتقرر عندنا تحريم المسكر بالكتاب والسنة والإجماع، فيجب أن يعطى المفتر حكمه بقرينة النهي عنهما مقترنين<sup>(3)</sup>، على أن الحديث ورد في بعض

تصانيفه بديعة محررة، منها: "فتح الباري شرح صحيح البخاري"، و"الإصابة في معرفة الصحابة"، و"تهذيب التهذيب"، و"نخبة الفكر" وشرحها، و"تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير" وغيرها، توفي عام 852 هـ ["الضوء اللامع" (36/2)، "البدر الطالع" (87/1)].

(1) "فتح الباري" (44/10).

(2) القسطلاني: أبو العباس أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني المصري الشافعي، الإمام العلامة الحجة الرحالة الفقيه المقرئ المسند، أخذ عن أئمة أعلام؛ كالشيخ خالد الأزهرى والفخر المقدسي والجلال البكري وغيرهم، وعنه جلة، له المؤلفات البديعة؛ منها: "إرشاد الساري شرح صحيح البخاري" أجاد فيه غاية، و"المواهب اللدنية بالمنح المحمدية" وهو كتاب جليل المقدار، وشرح على "الشاطبية" وغير ذلك، توفي عام 923 هـ. ["شذرات الذهب" (121/8)].

(3) الاستدلال هنا بدلالة الاقتران، وقد يعترض معترض بأن دلالة الاقتران عند الجمهور ضعيفة، فلا يصفو للمصنف رحمه الله استدلاله.

والجواب: أن الأصوليين ميزوا بين نوعين من الاقتران:

الروايات بلفظ: كل مسكر ومفتر حرام".

### نظم في تحريم الدخان:

ولبعض علماء المغرب:

النوع الأول: اقتران جملة تامة بأخرى تامة كذلك، نحو قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام/141]، فهنا اقترن قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾ [الأنعام/141]. وهي جملة تامة، بقوله تعالى: ﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام/141]، وهي: جملة تامة أخرى، فهل هذا الاقتران مقتض اشتراكهما في الحكم؟ بمعنى: أن أداء الزكاة المستفاد من قوله تعالى: ﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام/141] واجب، فهل يكون الأكل من الثمر واجبا أيضا؛ لأنهما اقترنتا بواو العطف الدال على التشريك، أو لا؟

الذي عليه جمهور أهل العلم: أن دلالة الاقتران هنا ليست معتبرة، وأن اقتران الجملتين لا يستدعي تساويهما في الحكم، فيكون إتياء الزكاة في المثال السابق واجبا، دون الأكل. أما النوع الثاني: فهو إذا اقترن مفرد ذكر خبره بمفرد لم يذكر خبره، بحيث يكون المفرد الثاني غير قائم بنفسه إذا حذفنا المعطوف عليه المقترن به. فإذا قلت مثلا: "الذكر واجب والشكر"، فإنك إذا حذفنا الجملة الأولى: "الذكر واجب"، بقيت كلمة: "والشكر"، وهي كلمة غير مفيدة لأنها لا تدل على معنى.

ففي هذه الحال يكون الاقتران بين المفردات مقتضيا اتحادها واشتراكها في الحكم، كما مثل له المصنف رحمه الله تعالى بحديث: "كل مسكر ومفتر حرام" 1.

وهذا الذي عليه الأصوليون، قال العلامة الزركشي رحمه الله تعالى في "البحر المحيط" (4/397): "دلالة الاقتران قال بها المزني وابن أبي هريرة والصيرفي منا، وأبو يوسف من الحنفية ونقله الباجي عن نص المالكية.. وأنكرها الجمهور، فيقولون: القِرَانُ في النُّظْمِ لا يُوجِبُ القِرَانُ في الحكم، وصورته: أن يدخل حرف الواو بين جملتين تامتين، كل منهما مبتدأ وخبر، أو فعل وفاعل بلفظ يقتضي الوجوب في الجميع، أو العموم في الجميع، ولا مشاركة بينهما في العلة، ولم يدل دليل على التسوية بينهما، كقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام/141].. والإتياء واجب دون الأكل.. ولأن الأصل في كل كلام تام أن يفرد بحكمه، ولا يشاركه فيه الأول، فمن ادعى خلاف هذا في بعض المواضع؛ فللدليل من خارج لا من نفس النظم. أما إذا كان المعطوف ناقصا بأن لم يذكر فيه الخبر؛ فلا خلاف في مشاركته للأول، كقولك: زينب طالق وعمره. لأن العطف يوجب المشاركة.. ومثله: عطف المفردات". انتهى.



الله ربِّي أَحْمَدُ      مصلِّيَا يَا أَحْمَدُ  
 عَلَيْكَ تُسَمُّ الآل      والصَّحْب ثَم السَّال  
 وبعْدُ؛ إِنَّنِي أَقُول      لِمَن لَهُم نُور العُقُول  
 يَا أَيُّهَا النَّاس اسْمَعُوا      مَقَالَتِي وَأَتَّبِعُوا  
 أَحْسَنَهَا؛ تَنفَعُوا      وَتَشْرُفُوا وَتُرْفَعُوا  
 إِنْ كُنْتُمْ تَرْجُونَ      يَوْم الْجَزَا تَنْجُونَ  
 فَتَتَّقُوا مَوْلَاكُمْ      وَلِتَصَلُّوا قَرَابَاكُمْ [10]  
 وَلَا تَمِيلُوا لِلْبَغَا      وَلَا تَمُصُّوا تَابِغَا  
 مَن مَّصَّهَا سِيْذَهُبُ      مِنْ مَّصَّهَا سِيْمَرُضَا  
 تَغَيَّرَ الْأَلْوَانُ      وَهِيَ مِنَ الْمَلَاهِي  
 تُلْهِى عَنِ الصَّلَاةِ      وَأَقْبَحِ الدَّوَاهِي  
 لِأَنَّهُمَا كَالْخَمِّ      وَالذِّكْرِ وَالصَّلَاةِ  
 لِأَنَّهُمَا يُفْتَنُ      فَاضْغِ أَخِي لِلنَّذْرِ  
 كَمَا يَفْتَنُ      كَمَا يُمْسِكُ  
 كَذَاكَ فِي الْأَثَارِ      عَنِ النَّبِيِّ الْمُخْتَارِ  
 وَلَا يُمَسُّ تَابِغَا      إِلَّا الْجَبَانُ فِي الْوَعَا  
 إِنِّي لَكُمْ لَنَاصِحٌ      فَلْتَقُّ بَلَاؤَ النَّصَائِحِ

أخبر بالوقوف على هذا النظم بعض الصلحاء من أتباع العارف بالله تعالى القطب الأوحّد، جامع أشتات العلوم والمعارف؛ سدي أبي الغيث القشاشي<sup>(3)</sup>

(1) أي: مشرفاً على الهلاك. مؤلف.

(2) أي: تسود بالشَّخام، الذي هو سواد القلب. مؤلف.

(3) أبو الغيث القشاشي: الشيخ الفقيه الزهد الورع، من أهل تونس، من كبار العلماء العارفين، ساح في ابتداء حاله، وأخذ عن علماء عصره العلوم المتداولة، حتى مهر في علم التفسير والحديث والأصول، وبنى بتونس مدارس كثيرة، وقد امتدحه شيخ الإسلام زكرياء الأنصاري بل اتفقت الكلمة على علو شأنه وسموه قدره، وله كرامات ماثورة. توفي سنة 1031هـ. ["الصفوة" (ص: 57)، "شجرة النور" (1/293)].

نفعنا الله به، وأن سيدي أبا الغيث هذا كتب إلى بعض الطلبة والفقهاء يعملون بمقتضاه، وأنه يقول هو بتحريم تابغا، ولعل هذا النظم هو الذي عناه العارف بقوله: "وصرح بعض التونسيين في نظم له".

### [الدخان فيه استقواء للكفرة على المسلمين بأموالهم]:

ثم قال العارف: "ولو نظرنا إلى ما عرض فيها من إضاعة المال كما هو صورة الواقع؛ لكان صحيحا وجليا، فقد تطرق من ذلك ضرر للإسلام وذويه، ونفّع لأهل الكفر بحيث اختصوا بالجيّد من سكة الإسلام، بل واستبدوا بالكثير من أموال المسلمين، وفي ذلك ضررٌ عام يُفضي إلى توهين الإسلام، وفَلَّ حِدَه بسبب استفراغ جُلِّ ما بأيديهم من عين الذهب والفضة، وتقوية الكفرة بملء يدهم بما لا ينقص شيئا من منافعهم وأقواتهم ودخائرهم، ولا من عُدتهم وعددهم".

"وقد منع الشرع من جلب المنافع إليهم من طعام وشمع، وأحرى السلاح؛ وأي سلاح أقوى من الذهب والفضة؟!، فصار مدارها ومآل أمرها إلى إنجاز الكفرة وإقعاد المسلمين عن الدفاع، وأي مفسدة فوق هذا؟!، على أنه عاد من ذلك ضررٌ وخرج في السكة يعرفه أهل المعاملات، وكفى بذلك كله [11] مانعا".

"وفرض خلاف الواقع لا يصح نقضا على الواقع، بل التعرض لغير الواقع؛ من التكلف المنهي عنه، ولذلك كان مالك يكره ذلك، ويقول: إن تكلم الفقيه فيما وقع من المسائل أعين، وإن تكلم في غير ما وقع؛ خُذِل".

### [من أدلة تحريم الدخان: سد الذرائع]:

"نعم؛ ولو فرض الوقوع - أي: وقوع سف الدخان من غير إضافة ولا إسراف ولا مفسدة - لاتبه المنع منه لسد الذرائع، وقد عُلم أن سدّها وحياطتها من قواعد إمامنا مالك رحمه الله<sup>(1)</sup>، ولا يحتج بأخذ القليل منه على قاعدة المفترّ دليلا

(1) المراد بقاعدة "سد الذرائع": منع وسائل الفساد وحسم مادته. ووسائل الفساد على ثلاثة أقسام: قسم متفق على منعه، وقسم متفق على جوازه، وقسم مختلف فيه.

فالمتفق على منعه: كسب الصنم عند عابديه الذين يسبون الله عند سبه، وكحفر الآبار في طرق المسلمين، وإلقاء السم في أطعمتهم؛ لأن في هذين وسيلة إلى إهلاك المسلمين، فهذه الوسائل الثلاثة محرمة إجماعاً.

للإساعة؛ لما يؤدي إليه مما هو واقع. نعم يقال على سبيل الفرض: إن القدر الذي يقطع كل أحد بأنه لا يحدث شيئاً في نفس الأمر؛ يسوغ تناوله، ولكنه غير منضبط في الخارج، وإنما ذلك تقدير!.

### [الرائحة الخبيثة للدخان مقتضية لتحريمه]:

"هذا؛ وفيها وجوه كثيرة تُفيد القُبْح والكرهية، بل وفيها ما يقتضي الحرمة؛ كالرائحة، وقد علق الشارعُ النهي على مطلق قبح الرائحة، لا بقيدِها، في وزان الثوم، وينبغي التنزهُ عن تناول ذلك مطلقاً؛ لأنه ذريعةٌ لدخول المسجد وحضور المحافل، ولذلك صرحوا بحرمة أكل ذلك يوم الجمعة، وصرحوا بأن الفُجْل ونحوه - كذلك - مع قبح رائحته بالنسبة للثوم".

### [أوجه أخرى لتحريم الدخان]:

"وفيها: إسقاط المروءة، والتشبه بهيئة أهل الخمر والفساد واللهو، وتعويدُ النفس ما لا ينفَعُها، بل يضرها ويُلْهِيها، وأكل المحترق، وقد مُنِع؛ لإضراره، وعلة الضرر واحدة وعامةٌ...إلى غير ذلك؛ كالسفه في دفع المال فيها والسرف، وما يقال على ذلك أو بعضه مما أشار إليه في السؤال، وتزييفه وإبطاله؛ أعرضنا عنه تصريحاً؛ لظهور اندفاعه بما سطرناه تلويحاً".

=

والقسم المتفق على جوازه: كغرس شجر العنب مع أنه وسيلة إلى عصر الخمر منها، وكالشركة في سكنى الدور مع أنها وسيلة إلى الزنا، فإن هاتين الوسلتين جائزتان إجماعاً. والقسم المختلف فيه: كبيع الآجال؛ فإنها وسيلة إلى الربا، ولم يمنعها إلا مالك، وكدعوى الأمة؛ فإن مالكاً منع توجيه اليمين فيها على المدعى عليه بمجردِها، وأما دعوى المال؛ فيتوجه اليمين على المدعى عليه بمجردِها. و"سد الذرائع" أحد الأدلة التي اعتمد عليها الإمام مالك رحمه الله. قال في "إيصال السالك":

وسد أبواب ذرائع الفساد فمالكٌ له على ذة اعتماد

وقال القرافي في "التنقيح": "ينقل عن مذهبنَا - أي: مذهب الإمام مالك - أن من خواصه: سد الذرائع، وليس كذلك.. وحاصل القضية: أننا قلنا بسد الذرائع أكثر من غيرنا، لا أنها خاصة بنا". انظر: "شرح تنقيح الفصول" (ص: 352)، و"البحر المحيط" (382/4)، و"شرح الكوكب المنير" (434/4)، و"إرشاد الفحول" (ص: 360)، و"سد الذريعة" لمحمد هشام البرهاني (ص: 69).

### [وجوب حمل النصوص على عمومها حتى يرد التخصيص]:

"فاعتبر ما ذكرناه، واعمل بمقتضاه، ولا تعتقد خلافه أو إهماله؛ فإن إهمال مقتضى الدليل لا يجوز بحال، عملاً بحق الوارد من النصوص على جهة العموم حيث لا مخصص، ولا يتوقف في ذلك - كما صرح بذلك علماؤنا - فإن التوقف في بعض أفراد العام؛ إما تحكّم أو حمل للنص على الإجمال مع بيانه في أفراد، وذلك كله إلحاد وتحريف".

### [فائدة مهمة: الاندراج في العموم من قبيل النص لا القياس]:

"وليس الاندراج في العموم من قبيل القياس، بل من قبيل النص؛ لاستقراءه<sup>(1)</sup>، واعتبر بحديث الحُمُر<sup>(2)</sup> واندراجها في عموم قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: 7]. فهو نص في الاحتجاج بالعام حيث لا مخصص، وأنه نص في أفراده الجلية والخفية. إلا أن ما كان خفياً لا يكفّر جاحده!".

(1) وذلك لأن تناول المسمى لجميع مسمياته المندرجة تحته هي على وجه التساوي، وقصر ذلك على بعض المسميات دون غيرها تحكّم ليس إلا. قال العلامة الإمام ابن القصار المالكي رحمه الله تعالى: "وإنما جعلت الأسماء دلائل على المسميات، وقد ورد اللفظ مشتملاً على مسميات، فليس بعضها أولى من بعض، فيقدم عليه، فهو على عموم الحكم جار على جميع ما انطوى عليه، لأن قضية العقول: أن كل متساويين فحكمهما واحد من حيث تساويها إلا أن يخص أحدهما بمعنى يوجب إفراده عن صاحبه، فإذا عدم دليل الإفراذ؛ فلا حكم إلا التسوية، إذ ليس أحدهما أولى من الآخر، وإذا كان هكذا؛ صح ما قلناه في العموم والخصوص". ["المقدمة في الأصول" لابن القصار (ص: 56 - 57)].

(2) يشير إلى حديث أبي هريرة في الصحيحين أنه: سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الحُمُر، فقال: "ما أنزل علي فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: 7 - 8]". انظر: صحيح البخاري (835/2)، كتاب: المساقاة، باب: شرب الناس وسقي الدواب من الأنهار، ح: (2242)، وصحيح مسلم (680/2)، كتاب: الزكاة، باب: إثم مانع الزكاة، ح: (987).

"وكذا اعتبر بحديث ابن عباس - أي: في البخاري<sup>(1)</sup> - لَمَّا سُئِلَ عن البَاقِ؛ فقال: سبق محمد صلى الله عليه وآله وسلم البَاقِ، فقال: كل مسكر حرام. أي: سبق حكمه [12] صلى الله عليه وآله وسلم بتحريم الخمر تسميتهم لها إياه بالبَاقِ، حيث قال: ما أسكر فهو حرام. فليس التحريم منوطاً بمجرد الاسم حتى يكون تغييره مغيراً للحكم، وإنما الاعتبار بالإسكار، وقد وُجِدَ؛ فالتحريم ثابت، سواء سُمِّيَ المسكر باسمه الذي كان، أو غُيِّرَ إلى اسم آخر".

"والبَاقِ: ما طبخ من عصير العنب أدنى طبخة؛ فصار شديداً، وأن يطبخ العصير حتى يصير مثل طلاء الإبل، أو المطبوخ من عصير العنب إذا أسكر، وإذا طبخ بعد أن اشتد، وهو من أسماء الخمر. قيل: وكان أول من صنعه وسماه بنو أمية؛ لينقلوه عن اسم الخمر. قال جميع ذلك القسطلاني<sup>(2)</sup>. وأدلة ذلك كثيرة، وفيما نبهنا عليه كفاية".

### [الرد على من استدل لحلية الدخان]:

"هذا؛ وفي احتجاج السائل للحليّة بالآية - أي: آية: ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة/29] في معرض الامتنان، ولا يمن تعالى إلا بالجائز؛ مُصادرة؛ لأن ذلك في المنافع، والنفع في هذه العشبة غير مُسَلَّم، بل تقدم دليل ضرره".

### [متى يصح الاستدلال بالمرائي]:

"ثم تزييفه المرائي؛ أي: الاستدلال على حرمة الدخان بمرائي يذكرونها، ليس على إطلاقه، وإنما ذلك فيما خالف الدليل الشرعي، لا فيما وافقه<sup>(3)</sup>. وتذكر قضية

(1) الصحيح (2125/5)، كتاب: الأشربة، باب: البَاقِ ومن نهى عن كل مسكر من الأشربة، ح: (5276).

(2) "إرشاد الساري" (322/8).

(3) قال النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم (115/1): "قوله - أي: مسلم في مقدمة صحيحه: إن حمزة الزيات رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام، فعرض عليه ما سمعه من أبان، فما عرف منه إلا شيئاً يسيراً: قال القاضي عياض رحمه الله: هذا ومثله استئناس واستظهار على ما تقرر من ضعف أبان، لا أنه يقطع بأمر المنام، ولا أنه تبطل بسببه سنة ثبتت، ولا تثبت به سنة لم تثبت، وهذا بإجماع العلماء. هذا كلام القاضي. وكذا قاله غيره =

ابن عباس النبي في باب الحج والعمرة من "الصحيح"<sup>(1)</sup>.

"وكذا تصريحه بأنها: لم يتكلم عليها فقيه بما يقنع؛ شهادة على نفي"<sup>(2)</sup>، واستغراء غير مفيد؛ لكونه غير تام، وقد ظفرت - بحمد الله - من الحديث الصحيح من تحريم المفتر...إلى غير ذلك مما يطول تتبعه، فأغضينا عنه من أجل الملل، وإن

من أصحابنا وغيرهم، فنقلوا الاتفاق على أنه: لا يغير بسبب ما يراه النائم ما تقرر في الشرع.. وليس هذا الذي ذكرناه مخالفا لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: من رآني في المنام فقد رآني. فإن معنى الحديث: أن رؤيته صحيحة، وليست من أضغاث الأحلام وتلبس الشيطان، ولكن لا يجوز إثبات حكم شرعي به؛ لأن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الراي. وقد اتفقوا على أن: من شرط من تُقبل روايته وشهادته: أن يكون متيقظا، لا مغفلا، ولا سيء الحفظ، ولا كثير الخطأ، ولا مختل الضبط، والنائم ليس بهذه الصفة، فلم تقبل روايته؛ لاختلال ضبطه. هذا كله في منام يتعلق بإثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاة، أما إذا رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأمره بفعل ما هو مندوب إليه، أو ينهاه عن منهى عنه، أو يرشده إلى فعل مصلحة؛ فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه؛ لأن ذلك ليس حكما بمجرد المنام، بل تقرر من أصل ذلك الشيء. والله أعلم". انتهى.

(1) يشير إلى ما رواه البخاري (568/2)، كتاب: الحج، باب: التمتع والإقرا والافراد بالحج...ح: (1492) ومسلم (911/2)، كتاب: الحج، باب: جواز العمرة في أشهر الحج، ح: (1242) من طريق أبي جمره الضبي قال: "تمتع، فنهاني ناس عن ذلك، فأيت ابن عباس فسألته عن ذلك؟ فأمرني بها، قال: ثم انطلقت إلى البيت، فتمت، فأتاني آت في منامي، فقال: عمرة متقبلة وحج مبرور، قال: فأيت ابن عباس فأخبرته بالذي رأيت، فقال: الله أكبر الله أكبر، سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم". وهذا لفظ مسلم.

وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى في فوائد الحديث: "ويؤخذ منه: وفرح العالم بموافقة الحق والاستئناس بالرؤيا لموافقة الدليل الشرعي، وعرض الرؤيا على العالم، والتكبير عند المسرة، والعمل بالأدلة الظاهرة، والتنبيه على اختلاف أهل العلم ليعمل بالراجح منه الموافق للدليل". "فتح الباري" (431/3).

(2) أي: وهي ملغية باطلة لا يصح الاعتماد عليها، قال أبو العباس القرطبي رحمه الله في "المفهم" (139/13): "وقول أبي زيد: ليس في كلامهم (لاها الله إذا) شهادة على نفي، فلا تسمع". وقال أيضا: "وروى مطرف عن مالك: أنه لا يحلف مع المدعى عليه أحد، ويحلف هم أنفسهم، كانوا واحدا أو أكثر، خمسين يمينا يبرئون بها أنفسهم..وهو الصحيح..ثم مقصود هذه الأيمان: البراءة من الدعوى..ومن لم يذع عليه برئ، ولأن أيمانهم على أن وليهم لم يقتل شهادة على نفي، وهي باطل". [المصدر السابق 98/15].

كان في التنبيه عليه إيقاظ ونصح وإفادة علم، ولكن الأهم فالأهم، والله المستعان، والسلام". انتهى كلام العارف مع زيادة القولة إلى آخرها، وتفسير: "ومفتر" في الحديث، وكلام القسطلاني.

وفي "الرحلة العياشية"<sup>(1)</sup>: "وأحسن سؤال وجواب رأيته في شأنها: سؤال العلامة سيدي العربي الفاسي، وجواب عمه العارف بالله سيدي عبد الرحمان؛ فقد بالغ السائل في السؤال، وحقق المناط<sup>(2)</sup> في ذلك، حتى إنه لو وقع عليه جواب مطابق لجميع فصوله؛ لانفصلت القضية، وجواب عمه فيه بعض اختصار غير مناسب لإطنب السائل، مع ما فيه من التحقيق، وهو مائل إلى التحريم". انتهى.

### [من العلماء الذين قالوا بحرمة الدخان:]

وممن قال بالتحريم: العلامة سيدي الحسن الزياتي؛ قائلاً: "ولكن باستعمال قياس ولا باستعمال دليل؛ لأنني مقلد لا مجتهد، واستعمال ذلك من وظيفة المجتهد لا المقلد، ومقلدي في ذلك: أني طالعتُ تأليفا بيد سيدي عبد الله بن طاهر<sup>(3)</sup> نصّ فيه على تحريمها، واجتمعت به؛ فقال لي: هي محرمة كالخمر. هذا هو الذي عندي ولا أرجع فيه، ولو لم أطالع فيه شيئاً وكان يباح لي أن أقول فيها برأيي؛ لقلت: إنها محرمة وقطعت به [13]، ومشاهدة أحوال متعاطيها وما هم عليه

(1) (529/2).

(2) تحقيق المناط هو: أن يقع الاتفاق على عِلَّةٍ وصف بنص أو إجماع، فيجتهد في وجودها في صورة النزاع، كتتحقيق أن: النباش سارق؛ لأنه وجد منه أخذ المال خفية، فثقت يده، ويسمى: تحقيق المناط؛ لأن المناط - وهو الوصف - عُلِمَ أنه مناط، وبقي النظر في تحقيق وجوده في الصورة المعينة التي خفي فيها العلة. وقيل: "هو أن يتفق على تعيين العلة، ويطلب أن يثبت في محل النزاع". [انظر: "القاموس المبين في اصطلاحات الأصوليين" (ص: 137)].

(3) هو: أبو محمد عبد الله بن علي بن طاهر بن الحسن بن يوسف بن علي الشريف الحسني السجلماسي، الإمام الكبير، الحافظ الحجة، المقرئ المتقن، أخذ عن جماعة؛ كأبي عبد الله القصار ورضوان الجنوي وأبي العباس المنجور وغيرهم، وعنه جلة، من تصانيفه: "الدر الأزهر المستخرج من بحر الاسم الأظهر"، وديوان في المدائح النبوية، ونظم في اصطلاح الحديث، توفي عام 1045هـ ["الصفوة" (ص: 40)، "نشر المثاني" (286/1)، و"الأعلام" (4/106)].

من التلف في دينهم ودنياهم كافية في التحريم!". وقصد بذلك التنكيت على سيدي العربي الفاسي.

وقال العلامة الورع الصالح سيدي أحمد بن علي السوسي<sup>(1)</sup> في: "بذل المناصحة على ما يترتب من فعل المصافحة": إنه سأل عنها شيخه مولاي عبد الله هذا، وكان ممن يميل إلى التحريم، فقال: "هي سُم؛ نص الأطباء على أن لها دخنة كلها مُضِرَّة". أي: وكل مُضِرٍّ حرام.

قال: "وسئل عنها مرة أخرى، فقال: يذهب إلى الفرقاطيش ويصرف فاه حتى يمل". وأراد أن: دخان الفرقاطيش محكوم بتحريمه، لا يستراب فيه، وهذا مثله في الحكم.

وسئل عنه مرة أخرى وهو في التفسير على كرسيه، فقال: "من يستعمله لا تجوز شهادته ولا إمامته". وكان يكره أن يُسأل عنه، ويصرح بالتحريم كما ذكر عنه في "الصفوة"<sup>(2)</sup> في مواضع، قائلا: "قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم: هي حرام!". وكان يسيء القول في الشيخ أحمد بابا من أجل أنه كان يجنح للحلية.

وكذا سئل عنها شيخه سيدي عبد الله بن سعيد<sup>(3)</sup>، فقال: "ذلك الويل حرام؛ لا يتناوله إلا الجاهلون. قال: وهذا الكلام ليس بحجة عند الفقهاء، ولكن يقبله الفقير الصادق. قال: وسمعت القاضي سيدي قاسم ابن النعيم<sup>(4)</sup> يخطب ويذيع في

(1) أحمد بن علي السوسي، البوسعيدي، الصنهاجي، الهشوكي. ولد في حدود 970هـ. من تصانيفه: "وصلة الزلفى في التقرب بآل المصطفى"، و"بذل المناصحة في فعل المصافحة". توفي عام 1046هـ ["معجم المؤلفين" (9/2)].

(2) (ص: 41).

(3) عبد الله بن سعيد: أبو محمد عبد الله بن سعيد بن عبد المنعم المناني الحاحي، الولي الشهير، الشيخ العالم العامل، أخذ عن والده العارف بالله سيدي سعيد الحاحي، وعن أبي محمد عبد الله الهبطي وهو عمدته في الطريق، ومحمد بن إبراهيم التمارتي، وأخذ الفقه عن الزقاق، والونشريسي وغيرهم. توفي عام 1012هـ. ["الصفوة" (ص: 51)].

(4) أبو القاسم بن محمد بن أبي القاسم ابن أبي النعيم الغساني الفاسي، قاضي الجماعة، كان من كبار الشيوخ الذين لهم الشهرة والصيت، متضلعا في الفنون، ماهرا في المعقول والبيان والتفسير، وكان خطيبا بليغا محمود السيرة، أخذ عن المنجور وأبي القاسم ابن إبراهيم، وأحمد بابا وابن مجبر والحميدي وغيرهم، وعنه جماعة، توفي عام 1032هـ ["شجرة النور



المسامح التحريم". انتهى.

وفي "الصفوة"<sup>(1)</sup> أن مولاي عبد الله بن علي بن طاهر سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن عشبة الدخان، وكان ممن يراه يقظة<sup>(2)</sup>؛ فقال له: "هي

الزكية" (298/1).

(1) (ص: 41).

(2) تمهل ولا تبادر بالإنكار، فإن رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقظة ممكنة عقلا جائزة شرعا، فأما عقلا؛ فليست هي من قسم المستحيل؛ لأنه لا يترتب عليها محذور، والموت ليس فناء محضا، بل هو انتقال من دار إلى دار، ومن حال إلى حال. وأما شرعا؛ فلأدلة كثيرة، نجملها فيما يلي:

أولها: أن ذلك مندرج في الكرامات التي يخص الله بها من شاء من أوليائه، والكرامة هي: الأمر الخارق للعادة، وإثباتها أصل من أصول أهل السنة والجماعة، ورؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد انتقاله إلى الرفيق الأعلى يقظة هو أمر خارق للعادة، تشمل الأدلة العامة المثبتة لأصل الكرامة، فأخرجها منها هو تخصيص بغير مخصص، وذلك باطل.

ثانيها: ما تقرر عند أهل السنة من أن كل ما جاز للنبي معجزة جاز للولي كرامة إلا ما كان من خصائص النبوة، وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه رأى الأنبياء ليلة الإسراء، ورآهم - أيضا - في غير ليلة الإسراء، فإذا جاز له صلى الله عليه وآله وسلم ذلك معجزة، فما المانع في أن يجوز للولي رؤية الأنبياء وعلى رأسهم سيدهم ومقدمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقظة؟ كرامة يكرمه الله تعالى بها بسبب اتباعه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فيعود أصلها إلى المعجزة النبوية.

ثالثا: ما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الذي أخرجه البخاري في صحيحه (2567/6)، كتاب: التعبير، باب: من رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام، ح: (6592) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: "من رآني في المنام فسيراني في اليقظة". وظاهر الحديث دال على جواز رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقظة، والعدول عن الظاهر إلى خلافه لا يصح إلا بدليل، والأصل عدمه. وأما تأويل الحديث بأن المراد به: سيراه يوم القيامة، أو أن المخاطب به أهل عصره صلى الله عليه وآله وسلم ممن لم يهاجر إليه بعد، فتكون رؤيته له في المنام بشارة له بأنه سيهاجر إليه ويحظى بلقائه صلى الله عليه وآله وسلم، ونحو ذلك؛ فكلها تأويلات متكلفة لا تستند إلى حجة.

وأما ما أورد من إشكال على القول برؤيته صلى الله عليه وآله وسلم يقظة من أن رائيه: ينبغي أن يُعد صحابيا، وهذا باطل، فالملزوم باطل أيضا، فإن مُوردَ هذا الإشكال - أعني: الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى، قد أجاب هو نفسه عنه في موطن آخر، حيث قال

في "الفتح" (4/7): "أما من رآه بعد موته وقبل دفنه؛ فالراجح أنه ليس بصحابي، وإلا لعد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الأعصار، وكذلك من كشف له عنه من الأولياء فرآه كذلك على طريق الكرامة، إذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه: مستمر الحياة، وهذه الحياة ليست دنيوية، وإنما هي أخروية لا تتعلق بها أحكام الدنيا!". اهـ.

وأما اعتراضهم على هذا الظاهر - أيضا - بالقول بأنه: لو جاز رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقطة؛ لكان الأحق بها هم الصحابة رضي الله عنهم، ولرأوه صلى الله عليه وآله وسلم في يوم السقيفة ليفصل بينهم فيما اختلفوا فيه، أو في أيام وقعة الجمل ووقعة صفين ليدلهم على الحق!! فهذا اعتراض لا يصدر إلا من بليد الفهم، ضيق العطن، مع ما فيه من قلة الأدب مع الله تعالى؛ إذ الفضل بيد الله تعالى يخصه من يشاء: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء/23]، والصحابة قد أكرمهم الله تعالى بالكرامة التي ليس بعدها كرامة، ألا وهي صحبتهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حال الحياة الدنيوية، وأيضا؛ فإن المزية لا تقتضي ولا تستلزم التفضيل، اتفاقا عند العقلاء، على أن لمنتح فهمهم أن يعكس عليهم كلامهم هذا فيقول: إن رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام لو كانت حقا وجائزة بعده صلى الله عليه وآله وسلم؛ لثبتت للصحابة يوم السقيفة، وعند وقعة الجمل وصفين، ليفصل بينهم فيما اختلفوا فيه، وفي هذا من الباطل ما لا يخفى عواره.

رابعا: أن رؤية الميت بعد وفاته والتحدث إليه أمر جائز، بل وأخبرت به السنة، وأطبق علماء الأمة على الإقرار والتسليم به، وللحافظ الصدوق ابن أبي الدنيا رحمه الله كتاب: "من عاش بعد الموت!"، ولنا - أيضا - رسالة بذلك العنوان نفسه. ذكرنا فيها نماذج كثيرة، ونقولنا غررا في هذا الباب.

فمن ذلك: قول الحافظ البيهقي - رحمه الله - في "دلائل النبوة" (58/6): "وقد روي في التكلم بعد الموت عن جماعة بأسانيد صحيحة"، وقول ابن تيمية في مجموع فتاويه (5/526): "وقد يُرى - أي: الميت - خارجا من قبره والعذاب عليه، وملائكة العذاب موكلة به، فيتحرك بدنه، ويمشي ويخرج من قبره، وقد سمع غير واحد أصوات المعدنين في قبورهم، وقد شوهده من يخرج من قبره وهو مُعَذَّب، ومن يقعد بدنه - أيضا - إذا قوى الأمر، لكن هذا ليس لازما في حق كل ميت".

خامسا: أن رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي من الأمور العادية وليس الشرعية، فلا يترتب عليها أثر شرعي، والأصل أن: العدل الضابط إذا أخبر بأمر غير مستحيل؛ وجب قبول حديثه، وإذا كان يجوز قبول رؤية العدل الواحد أو العدلين في إثبات دخول شهر الصيام، وهو يترتب عليه ركن عظيم من أركان الإسلام، ومن لا يعمل بخبرهما ولا يمسك؛ يكون عاصيا، ويجب قبول خبر الثقة المسند السالم من القوادح، وقد يتضمن تحليلا أو تحريما،

حرام، هي حرام، هي حرام!!!".

## [جواب مفتي فاس الإمام أبي سالم الجلالي]

ومن جواب لمفتي فاس، الفقيه المحصل، آخر قضاة العدل؛ أبي سالم سيدي إبراهيم بن عبد الرحمان بن عيسى بن إبراهيم الجلالي الزباني، ذكره في الجامع من "نوازل العلمي"، ما نصه: "أما ما عمت به البلوى من شرب العشب المشؤومة على نواحيننا، المتلفة من أموال غربنا، وهي المسمامة بتابغا بلغة أهلنا؛ فقد كنا بحضرة فاس أيام قدوم السلطان عليها مولاي أحمد رحمه الله، وبقدومه انتشر أمرها واستعمالها عند أهل تلك الحاضرة".

"ثم إن الغلاء ظهر هنالك وفي سائر الأقطار، فجمع السلطان - رحمه الله - أعيان فقهاء وقته، وسألهم عن سبب تردد الوباء الذي كان يتردد على مدينته المراكشية، وإبائه الانصراف عنها، مع ما حل من الغلاء وحبس الأمطار ونحو ذلك من الآفات النازلة في ذلك الوقت؟ فأجابه كل واحد من الفقهاء بما ظهر له".

"ومن جملة المجيبين له في ذلك المجلس وكان آخرهم في الجواب: شيخنا البركة الفاضل الناسك؛ سيدي محمد بن الحسن ابن عرضون<sup>(1)</sup>، الشفشاؤني الدار، فقال في جوابه: لعل هذه النوازل والوقائع سببها ما [14] أشار إليه المولى تبارك وتعالى في كتابه بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنْ

ومن يردده يكون مبتدعا؛ فالأولى: قبول خبر العارفين بالله تعالى الذين تواردوا على الشهادة والقول بجواز رؤية النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقظة، وأقرهم على ذلك كثير من أعلام وفقهاء هذه الأمة، وجلب أقوالهم يطول معه المقام، وللحافظ جلال الدين السيوطي - شكر الله سعيه - رسالة في إثبات جواز ذلك، سماها: "تنوير الحلك في رؤية النبي والملك"، فانظرها فإنها مما يستفاد، والله تعالى أعلم. ولابن أخت المؤلف الإمام أبي الفيض محمد بن عبد الكبير الكتاني الشهيد رضي الله عنه، في كتابه: "خبيثة الكون شرح الصلاة الأنموذجية"، مبحث قيم في الموضوع فليرجع إليه أيضا.

(1) محمد بن عرضون: أبو عبد الله محمد بن الحسن بن عرضون. القاضي الإمام العلامة المحقق المشارك المؤلف المتفنن، أخذ عن المنجور والبطوي والجنوي وابن مجبر وعنه جماعة، له شرح على عقيدة السنوسي وعلى "الرسالة"، و"الممتع المحتاج في آداب الزواج"، توفي عام 1012هـ [شجرة النور الزكية" (295/1)].

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَبُوا فَأَخَذْنَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾ [الأعراف/96]،  
 فقبل السلطان - رحمه الله - جوابه دون جواب غيره من الحاضرين، وفرق السلطان  
 مجلسه".

"ومن الغد؛ بعث للفقهاء المذكور: قد عرفتُ الداء، فما الدواء؟ فأجابه بأن  
 قال: غَيَّرَ المنكر في أقاربك وَخُدَامِكَ وسائر رعيّتك؛ يبدل الله عليك عادته، عملاً  
 بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد/11]، فأمر -  
 رحمه الله - بتغيير المنكر، وهرق الخمر في باب داره وأزواجه، وسائر خدامه، ثم من  
 جملة ما أمر بتغييره: أن حرق العشبة الخبيثة في ديوان النصر بفاس الجديد، حرق  
 منها القناطير المقنطرة المتعددة".

"فلما وقع ذلك؛ تكلم الطلبة - حيثئذ - في شأنها وقالوا: إن هذا فساد عظيم  
 في أموال التجار! ومن جملة من تكلم في ذلك: محبكم كاتب هذه الحروف،  
 وتناولت الكلام على ذلك بسبب الواقع المذكور مع الفقيه الحافظ المحدث،  
 الأستاذ الشريف الحسني؛ أبي محمد سيدي عبد الله الفلالي الدار، وكان من جملة  
 الفقهاء القادمين مع السلطان - رحمه الله - من مراکش، فأخبرني بتحريمها،  
 وأطلعني على كراسة فيها فقط".

"وطالعت الكراسة من أولها إلى آخرها، فصرّح صاحبها بتحريمها، واستدل  
 عليها بأدلة عديدة، ولم يتعلق منها بحفظي الآن سوى العلة التي استدل بها سيدي  
 عبد الله المنوفي<sup>(1)</sup> على تحريم الحشيشة حسبما نقله عنه في "التوضيح" أوائل السفر  
 الأول منه - أي: وهي الإسكار".

### تحريم تسمية الدخان: طابة:

"ومن جملة ما تعلق بحفظي منها: أن تسميتها بطابة حرام؛ لأن "طابة" اسم

(1) المنوفي: أبو محمد عبد الله بن محمد بن سليمان المنوفي، الفقيه الإمام الجامع بين العلم والعمل، مع الصلاح والدين المتين، أحد شيوخ مصر وأفاضلها علماً وحالاً، أخذ عن زكي الدين محمد ابن القويّع والشرف الزواوي وأبي عبد الله بن الحاج صاحب المدخل، وعنه جماعة، منهم الشيخ خليل صاحب "المختصر" الشهير، وقد ألف تأليفاً في مناقبه وكراماته، توفي عام 749هـ [شجرة النور الزكية" (205/1)].

مدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(1)</sup>، وتسميتها بذلك من تغالي مستعملها وحجّهم إياها؛ فاستعملوا لها اسم أشرف البقاع، كما تغالي شربة الخمر في تسميتها بأسماء عديدة، وإلا؛ فاسمها: طابغا، أو تابغا، لا طابة".

"ثم لما لم تكن في غاية الفشو في ذلك الوقت؛ اكتفيت بمطالعة ذلك في تحريمها، واقتدينا بذلك من غير أن نهتمّ بنسخ الكراسية، ونسيّت مع مفارقة صاحبها حتى اسم مؤلفها، فلم يمكن حيث فشت الاجتماع مع صاحب الكراسية المذكور؛ لطول الزمان وبُعد المكان، ولا زلّت أبحث عن ذلك حتى الآن".

"ثم الآن وقعت بيدنا كراسية أخرى وهامي موجودة، ولست المتقدمة المشار إليها؛ ألفها الشيخ العالم أبو سالم إبراهيم اللقاني المصري، جمع فيها فتاوى علماء القاهرة المصرية فيها، فأفتى بتحريمها، ونقل ذلك عن جماعة من فقهاءها؛ من جملتهم: شيخ المالكية في وقته الشيخ سالم السنهوري وغيره، وكلهم قد اتفقوا على تحريمها، واستدلوا [15] على ذلك بأدلة مذكورة هنالك، لم يمكن جلبها هنا، غير أنا قلدناهم فيما أفتوا به في العشبة الخبيثة المشؤومة بالتحريم، وبفتواهم أفتينا، وعلى ما عندهم عوّلنا".

"ولا شك سيدي في مشاهدة تعاطي السفلة لها، وبذلهم أموالهم فيها، حتى إن متعاطي ذلك يبيع ثوبه ويكشف عورته، أي: فتكون مسكرة كما اختاره المنوفي في الحشيشة، قائلا: لأن من يتعاطاها يبيع أمواله لأجلها، فلولا ما فيها من الطرب؛ ما فعل ذلك؛ لأننا لا نجد أحدا يبيع داره ليأكل بها شينكرانا، وكفى به حجة، فإنه من

(1) وقد سماها بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ ففي صحيح مسلم (1007/2)، كتاب: الحج، باب: المدينة تنفي شرارها، ح: (1385) من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: "إن الله سمى المدينة: طابة!"، وصحيح البخاري (539/3)، كتاب: الزكاة، باب: خرص التمر، ح: (1411) من حديث أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أشرف على المدينة، فقال: "هذه طابة".

قال النووي رحمه الله في شرح مسلم (155/9): "طابة وطيبة من الطيب؛ وهو: الرائحة الحسنة، والطاب والطيب لغتان، وقيل: من الطيب بفتح الطاء وتشديد الياء؛ وهو: الطاهر، لخلوصها من الشرك وطهارتها، وقيل: من طيب العيش بها".

أرباب الحقائق والتصريف الأكبر، وجزم بما قاله النووي<sup>(1)</sup>: بيس دخانها وما يشار إليه به".

"وما يذكره مستعملوها من أن: فيها دواء البلغم وغيره؛ لا يوجب تحليلها على تقدير ذلك، على أن الأطباء قد نضوا على أن أضّر ما يدخل جوف ابن آدم: الدخان، فكيف يكون دواء يستعمل على الدوام؟! وكل دواء يُستعمل على الدوام؛ فإنه ينتج داء لا دواء له، فقف سيدي على ما قالوا، واقتد بهم فيما نقلوا، وكفى بهم حجة. وهذا ما سطر محبكم. كتبه فيما طلبتم مع قصر باعه، وقلة اطلاعه، فاقبل - يا سيدي - منه ما صفا، واعف عما كدر، وإن كان الكل كدرا؛ فصفحكم يُصفّيه، والسلام والرحمة والبركة من محبكم كل الحب، وذاكركم في البعد والقرب، إبراهيم الجلالى".

### [جواب الحافظ أحمد بن محمد المقرئ الفاسي في الموضوع]

وسأل سيدي إبراهيم هذا - كما في "شرح تكميل المنهج"<sup>(2)</sup> - الفقيه الحافظ، المحصل الخطيب البليغ، مفتي فاس وخطيب حضرته؛ أبا العباس سيدي أحمد بن محمد المقرئ القرشي التلمساني<sup>(3)</sup> نزيل المحروسة بالله تعالى في جملة

(1) النووي: أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن النووي الشيخ العلامة الإمام شيخ الإسلام، العالم العامل، لا يصرف ساعة في غير طاعة، هذا مع التفنن في أصناف العلوم فقها ومتون أحاديث وأسماء رجال ولغة وتصوفا وغير ذلك، له التصانيف الرائعة الشهيرة مثل: شرح مسلم، والمجموع شرح المذهب، و"الروضة"، و"تهذيب الأسماء واللغات"، و"رياض الصالحين"، و"الأذكار"... وغيرها، وقد أفردت ترجمته بالتأليف، توفي عام 676 هـ ("طبقات الشافعية الكبرى" 225/8).

(2) (ص: 95 - 96).

(3) أحمد المقرئ: أبو العباس أحمد بن محمد المقرئ - نسبة لقريّة - الحافظ الأثري التلمساني نزيل فاس، الإمام العلامة المحدث المتكلم المتفنن في العلوم المحقق الزاهد الورع، أخذ عن عمه سعيد المقرئ وأحمد بابا والقصار وغيرهم، وعنه من لا يعد كثرة من أهل المشرق والمغرب، له مؤلفات مفيدة، منها: "نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب وذكر وزيرها لسان الدين ابن الخطيب"، و"أزهار الرياض في أخبار عياض"، و"إضاءة الدجنة في عقائد أهل السنة"، و"قطف المهتصر في أخبار المختصر"، وحاشية على "أم البراهين"... وغيرها، توفي عام 1041 هـ ["شجرة النور الزكية" (300/1)].

أسئلة، - وهذا غير أبي عبد الله المقري<sup>(1)</sup> صاحب "الكليات"، و"القواعد"؛ لأنه أقدم منه بكثير، ولكنه من أسلافه كما صرح به هو نفسه في جوابه المشار إليه، راجع حاشية الرهوني - بما نصه:

"ما شاع من استفاف دخان العشبة المشؤومة المسماة على لسان مُسْتَفِّيهَا بطابة؛ ظهر أمرها، وانتشر تعاطيها، ولم يوجد لمنتصبي الوقت نكيرٌ عليها، وما يزال يخيّل لي أنني كنت طالعتُ كراسة بتلك الحضرة بيد مولاي الشريف الفقيه، الأستاذ المحدث المؤرخ؛ أبي محمد سيدي عبد الله بن طاهر الشريف، نسيْتُ الآن تسمية مؤلفها، على تحريمها، واستدل عليها بأدلة عديدة، مما تعلق بحفظي الآن منها":

"أنها من المسببات المندرجة تحت المفسدات للعقل، المحرمة لإحداثها سُباتا لشاربها، وما يكسب من ذلك الفساد محرم".

"ثانيها: أن شربها يستلزم سريان أجزاء منها محروقة؛ بدليل مشاهدة بقاء الأجزاء كذلك في الأنبوب الذي يشرب به، وأكل المحروق لا يجوز ولو كان خيرا".

"ثالثها: ما فيها [16] من إضاعة المال المنهي عنها من غير منفعة. وما يتوهم فيها من الدواء باطل؛ إذ الدواء لا يُشرب دائما، وإنما يُستعمل عند الحاجة، فصار شربها عادة للسفهاء والسفلة فقط، وهي لا تزيل داء، وإنما تमित القوة التي تحسُّ به مع بقاءه، كما أن الخمر لا تذهب الهم، وإنما تغيب عن الشعور به<sup>(2)</sup>، والتميز له".

(1) أبو عبد الله المقري: أبو عبد الله محمد بن محمد بن أحمد القرشي التلمساني الشهير بالمقري، الإمام العلامة المحقق، الفقيه الأصولي أحد محققي المذهب الثقات، المتفنن في العلوم، أخذ عن أعلام؛ كأبي عبد الله البلوي والإيلي وعمران المشذالي وعبد الله المنوفي، وابن القيم وغيرهم، وعنه جماعة، من تصانيفه: "القواعد" وهو كتاب عزيز لم يُسبق إليه، وحاشية بديعة على مختصر ابن الحاجب الفرعي، و"الحقائق والرقائق" في التصوف وغيرها، توفي عام 756هـ [شجرة النور الزكية (1/232)].

(2) قلت: والله در القاضي عبد الوهاب المالكي رحمه الله، إذ يقول في هذا المقام:

زَعَمَ الْمُدَامَةُ شَارِبُهَا أَنَّهَا	تَنْفِي الْهُمُومَ وَتَضْرِفُ الْعَمَّا
صَدَقُوا سَرَتْ بِعُقُولِهِمْ فَتَوَهَّمُوا	أَنَّ السُّرُورَ لَهُمْ بِهَا تَمَّا
سَلَبَتْهُمْ أَذْيَانَهُمْ وَعُقُولَهُمْ	أَرَأَيْتَ عَادِمَ دَيْنٍ مُغْتَمًّا؟!

"رابعها: ما في تعاطيها من قلة الحياء، وذهاب المروءة، حتى صارت علماً للأشرار، فلا يتعاطاها سواهم، وما شأنه ذلك؛ يُجتنب؛ لما فيه من التشبه بالأشرار. وهذا ما تعلق بحفظي مع زيادة كثيرة".

"وفيها أيضاً: أن تسميتها بطابة حرام؛ لأن ذلك من تسمية الفسقة - شربتها - لها تشريفاً لها وتعظيماً، أخذوا لها الاسم من "طابة"؛ اسم مدينة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، كما سمي شربة الخمر خمورهم بأسماء شريفة عديدة".

"وكان السلطان مولاي أحمد رحمه الله أمر بإحراقها؛ فأحرقت بديوان فاس الجديد حين قدم من مراكش، وضاع فيها مال عظيم لبائعها، وفي ذلك الوقت وقع اطلاعنا على ما قيدنا؛ فليتفضل علينا سيدي بما يشفي علينا في المسألة، وآجره الله سبحانه".

فأجاب بما محصله: "أنه ليس عنده فيها نص صريح، وما ذكره من الأدلة؛ بعضه مبحث فيه، وأنه سأل عنها شيخه سيدي أحمد بابا؛ فأجاب بجواز القليل منها". هـ.

وأنت خير بقول العارف: "وقد ظفرتُ بحمد الله من الحديث الصحيح من تحريم المفتر". وقوله: "ولا يحتج بأخذ القليل منه على قاعدة المفتر دليلاً للإساعة؛ لما يؤدي إليه مما هو واقع. نعم؛ يقال - على سبيل الفرض - إن القدر الذي يقطع كل أحد بأنه لا يحدث شيئاً في نفس الأمر؛ يسوغ تناوله، ولكنه غير منضبط في الخارج، وإنما ذلك تقديراً".

و قوله في "بذل المناصحة" أن شيخه مولاي عبد الله بن طاهر كان يسيء القول في الشيخ أحمد بابا من أجل أنه كان يجنح للحليّة، مع أنه قد قيل: إنه رجع عن ذلك. ولم يظهر بحث في شيء من الأدلة المذكورة.

### [أحاديث ذكرت في تحريم الدخان]:

لكن في جواب آخر لأبي العباس أحمد المقرئ عن شرب الدخان؛ هل هو حرام أم لا؟ ما نصه: "هو حرام؛ لا شك فيه ولا ريب". ثم استدل على ذلك بأحاديث:



الأول: في "الحلية" لأبي نعيم<sup>(1)</sup>: دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على قوم فوجدهم يتذكرون قيام الساعة؟ فقال لهم: "إن من علامات الساعة: عشر خصال؛ أولها: شرب الدخان، وعلامة أخرى: الدجال، وهي آخر العلامات!".

الثاني: "يأتي على الناس زمان يتوادلون فيه بالدخان كما يتوادلون بالطعام، وهم أهل النار!".

الثالث: "كانوا زمانا يسجدون للدخان من دون الله، وسيأتي [17] زمان آخر يشربونه في أفواههم؛ فاقتلوهم حيث وجدتموهم، كما تقتل قوم نوح وعاد وثلود".

الرابع: "يأتي زمان تكون فيه ورقة تكنى بطابة، من شربها ليست أقدامه في الجنة".

الخامس: "لكل شيء لبن، ولبن النار: الدخان".

### [جواب الإمام التاودي ابن سودة عن تلك الأحاديث]:

وسئل العلامة الصالح أبو عبد الله سيدي محمد التاودي ابن سودة<sup>(2)</sup> عن مرتبة هذه الأحاديث، كما في "نوازل"، فأجاب:

"أما الأول: فلا حجة فيه على تحريم الدخان؛ لأن كون ظهوره من علامات الساعة لا يقتضي حرمة ولا غيرها، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: من أشرط

(1) قلت: وهم الشيخ المستدل بهذا الحديث في لفظه وعزوه إلى حلية أبي نعيم، ذلك أن الحديث الذي رواه أبو نعيم في حليته هو: ما أسنده من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري من أهل الصفة قال: "اطلع علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن نتذكر الساعة، فقال: إن الساعة لا تقوم حتى يكون عشر آيات: الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وفتح يأجوج ومأجوج، ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر"، قال الشيخ: "وأراه قال: ونزول عيسى بن مريم". [انظر "حلية الأولياء" لأبي نعيم (355/1)].

(2) التاودي: أبو عبد الله محمد التاودي بن الطالب ابن سودة المري الفاسي، الإمام المشارك، شيخ الإسلام، والعمدة في الفقه والترحيج، أخذ عن جمع منهم: محمد بن قاسم جسوس، وبناني الكبير: محمد بن عبد السلام، وابن مبارك اللمطي وغيرهم، وأخذ عنه جمع، وألف المؤلفات الكثيرة، منها: حاشيته على البخاري، وشرح خليل، وشرح لامية الزقاق... وغير ذلك، توفي عام 1209 هـ ("شجرة النور": 373/1).

الساعة: أن يفيض المال، وأن تلد الأمة ربّتها<sup>(1)</sup>. وفُسِّر بكثرة السرائر، وليس شيء من ذلك بحرام".

"وأما الأربعة بعده؛ فلا أعرف لها ذكرا في كتب الحديث المتداولة، وسخافة لفظها كافية في الدلالة على وضعها، سيما الثالث، وما أظن الاحتجاج بها للمقري في جوابه إلا كذبا، ولو كانت موجودة؛ لاحتج بها القائلون بالتحريم ممن ألف في المسألة وصنف. وأقوى ما احتج به على التحريم: ما ثبت عن كثير ممن يتعاطاها من أنها تُحدث تفترا وخدرا". وذكر بعض كلام العارف المتقدم ولم ينسبه له، ومن جملة: الحديث ومن احتج به. ثم قال: "وكفى به حجة ودليلا على صلاحيته للاحتجاج به كفاية". ونحوه لولده أبي العباس سيدي أحمد<sup>(2)</sup> في جواب له عن ذلك كما في "نوازله".

(1) قلت: هما حديثان لا حديث واحد، كما يوهمه السياق.

أما الحديث الأول: فرواه الحاكم في مستدركه (9/2) من حديث عمرو بن تغلب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: "إن من أشراط الساعة: أن يفيض المال، ويكثر الجهال، وتظهر الفتن، وتفسو التجارة".

وأما الحديث الثاني: فهو جزء من حديث جبريل المشهور، وفيه أنه: سأله عن الساعة، فقال: "ما المسؤول عنها بأعلم من السائل"، قال: "فأخبرني عن أمارتها"، قال: "أن تلد الأمة ربّتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان". الحديث رواه في صحيحيهما: البخاري (27/1)، كتاب: الإيمان، باب: سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الإسلام والإيمان، ح: (50)، ومسلم (36/1)، كتاب: الإيمان، باب: بيان الإسلام والإيمان والإحسان...، ح: (8).

(2) التاودي: أبو العباس أحمد بن محمد التاودي ابن سودة المري الفاسي، الإمام العلامة المشارك، قاضي الجماعة بفاس، نشأ رحمه الله في حجر أبيه، وعنه أخذ كثر الفنون من تفسير وحديث وفقه وأصول وبيان ونحو وغيرها، وكذا أخذ عن أبي عبد الله الجنوي، ومحمد بن الحسن بناني، وأبي حفص الفاسي، وغيرهم. له أجوبة حسنة في مسائل عديدة. توفي عام 1235هـ. ["الشرب المحتضر" (ص: 51)، "سلوة الأنفاس" (1/121)].

## [جواب الإمام علي الأجهوري عن أحاديث أخرى رويت في

الدخان]:

وفي الزرقاني<sup>(1)</sup> على العزية: "سئل سيدي علي الأجهوري عن الدخان وأن شخصا ينقل فيه أحاديث، وهي على زعمه: "إياكم والخمرة والخضرة". أي: شجرة الدخان. وأن حذيفة قال: خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرأى شجرة، فهز رأسه، فقلت: يا رسول الله؛ لم هزرت رأسك؟ فقال: "يأتي ناس في آخر الزمان يشربون من أوراق هذه الشجرة ويصلون بها وهم سكارى، أولئك هم الأشرار، بريئون مني، والله بريء منهم".

"وعن علي: من شربه؛ فهو في النار أبدا، ورفيقه إبليس، فلا تعانقوا شارب الدخان ولا تصافحوه، ولا تسلموا عليه؛ فإنه ليس من أمتي!. وفي خبر: إنه من أهل الشمال، وهو شراب الأشقياء، وهي شجرة خلقت من بول إبليس حين سمع قول الله: ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ ﴾ [الحجر/42] الآية، فدهش وبأل، فخلقت من بوله".

"يتنوا لنا الجواب عن هذه الأحاديث؛ هل هي واردة؟ وماذا يترتب على راويها بالكذب؟ وماذا يلزمه حيث نفى الإيمان والإسلام عن شاربها من غير أصل؟ وهل يحرم استعماله أم لا؟".

فأجابه بما نصه: "دعوى أن هذه الأحاديث واردة في الدخان؛ كذب وافتراء كما بينه الحفاظ الأعيان، وركاكة تلك الألفاظ؛ دالة - أيضا - على ذلك<sup>(2)</sup>. قال

(1) الزرقاني: عبد الباقي بن يوسف بن أحمد الزرقاني المصري، الشيخ الإمام العلامة العمدة، المؤلف المكثّر الفقيه، أخذ عن جمع؛ منهم: علي الأجهوري، والبرهان اللقاني وغيرهما، وأخذ عنه جمع، وله مؤلفات عدة؛ منها: شرح على "المختصر"، وغير ذلك، توفي عام 1099هـ ("شجرة النور" 304/1).

(2) والمراد هنا: ركاكة الألفاظ والمعنى، لا مجرد ركاكة اللفظ؛ لأن مدار الركة المنبئة عن الوضع هي: ركاكة المعنى، قال الحفاظ ابن حجر رحمه الله تعالى: "المدار في الركة على ركة المعنى، فحيثما وجدت دلت على الوضع، وإن لم ينضم إليها ركة اللفظ، لأن هذا الدين كله محاسن والركة ترجع إلى الرداءة، أما ركة اللفظ؛ فلا تدل على ذلك؛ لاحتمال أن يكون رواه بالمعنى فغير ألفاظه بغير فصيح، نعم؛ إن صرح بأنه من لفظ النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛

الربيع بن خثيم<sup>(1)</sup>: إن للحديث [18] ضوعاً كضوء النهار، ولغيره ظلمة كظلمة الليل<sup>(2)</sup>. وقال ابنُ الجوزي<sup>(3)</sup>: الحديث المنكر يقشعر منه جلد طالب العلم، وينفّر عنه قلبه<sup>(4)</sup>.

"ومن كذب على النبي صلى الله عليه وآله وسلم متعمداً؛ فهو من أهل النار؛ كما في خبر الصحيحين وأحمد والترمذي وابن ماجه: "من كذب علي متعمداً؛ فليتبوأ مقعده من النار"<sup>(5)</sup>. والكذب عليه صلى الله عليه وآله وسلم كبيرة إجماعاً،

فكاذباً". [انظر: "تدريب الراوي" (276/1)].

(1) الربيع بن خثيم: أبو يزيد الكوفي، من كبار التابعين، الإمام الحجة القدوة القانت المخبت الرباني، كان ابن مسعود الصحابي رضي الله عنه إذا دخل عليه قال له: "لو رأيك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأحبك!، وما رأيك! إلا ذكرتُ المخبتين"، ومناقبه رضي الله تعالى عنه كثيرة شهيرة، توفي عام 61هـ، وقيل: 63هـ [انظر: "تذكرة الحفاظ" (57/1)، و"تهذيب التهذيب" (210/3)].

(2) رواه عنه: الرامهزمزي في "المحدث الفاصل" (ص: 316)، والخطيب في "الكفاية" (ص: 431)، وابن الجوزي في "الموضوعات" (103/1).

(3) ابن الجوزي: أبو الفرج عبد الرحمان بن علي بن محمد ابن الجوزي، الإمام العلامة الحافظ المؤرخ الواعظ المتفنن، صاحب التصانيف الكثيرة التي قيل: إنها بلغت نحو ثلاثة مائة مصنف، منها: "زاد المسير في التفسير"، و"الموضوعات"، و"المنتظم في تاريخ الملوك والأمم"، و"تلقيح الفهوم"، و"فنون الأفتان في علوم القرآن"... وغيرها، توفي عام 597هـ [سير أعلام النبلاء (365/21)، "الأعلام" (316/3)].

(4) "الموضوعات" لابن الجوزي (103/1).

(5) الحديث قد بلغ درجة التواتر، وقد أورده العلامة شيخ الإسلام ابن المصنف سيدي محمد بن جعفر الكتاني رحمه الله في "نظم المتناثر من الحديث المتواتر"، وهو أول حديث ذكره فيه، قال رحمه الله: "من كذب علي متعمداً؛ فليتبوأ مقعده من النار. أورده في "الأزهار" مُصدراً به من حديث علي بن أبي طالب وأنس بن مالك والمغيرة بن شعبة والزبير بن العوام، وسلمة بن الأكوع وابن عمرو وابن مسعود، وجابر بن عبد الله وأبي قتادة وأبي سعيد الخدري، وعفان بن حبيب وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان، وخالد بن عرفة وزيد بن أرقم وابن عمر وعقبة بن عامر، وقيس بن سعد بن عبادة ومعاوية بن أبي سفيان وأبي موسى الغافقي وأبي بكر الصديق، وطلحة بن عبيد الله وأوس بن أوس والبراء بن عازب، وحذيفة ابن اليمان ورافع بن خديج والسائب بن يزيد، وسعد بن المدحاس وسلمان الفارسي وصهيب، وابن عباس وعتبة بن غزوان والعرس بن عميرة، وعمار بن ياسر وعمرو بن

حتى في الترغيب والترهيب، ولا التفات لقول إمام الحرمين<sup>(1)</sup> بتكفير الكاذب عليه<sup>(2)</sup>، ولا لمن شذَّ فجوزَه في الترغيب والترهيب<sup>(3)</sup>، ويلزمه التعزير اللائق بحاله،

حريث وعمرو بن عبسة، وعمرو بن مرة ومعاذ بن جبل ونبيط بن شريط، ويعلى بن مرة وأبي أمانة وأبي موسى الأشعري، وأبي ميمون الكردي وأبي قرصافة ووالد أبي مالك الأشجعي؛ واسمه: طارق بن أشيم، وسعيد بن زيد وعمران بن حصين وابن الزبير، وزيد بن أسد وأبي رمثة وأبي رافع، وأم أيمن وجابر بن حابس وسلمان بن خالد، وعبد الله بن زغب وأسامة بن زيد وعبد الله ابن أبي أوفى، وبريدة وسفينة ووائل بن الأسقع، وأبي عبيدة ابن الجراح وسعد بن أبي وقاص وحذيفة بن أسيد، وزيد بن ثابت وكعب بن قطبة ومعاوية بن حيدة، والمنعق التميمي وأبي كبشة الأنماري ووالد أبي العشاء، وأبي ذر وعائشة اثنتين وسبعين صحابيا. قال: وممن ذكر من رواته: عبد الرحمان بن عوف، قال ابن الجوزي: ولم يقع لي حديثه، وعمرو بن عوف وأبو الحمراء. اهـ. وبهؤلاء الثلاثة تبلغ رواته: خمسا وسبعين". انتهى.

(1) إمام الحرمين: أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني النيسابوري إمام الحرمين، الإمام العلامة شيخ الإسلام، المحقق الأصولي المتكلم النظار، المجمع على إمامته وتفننه في العلوم، أخذ عن والده وأبي القاسم الإسفراييني، وأخذ عنه جماعة لا تحصى، وحضر دروسه الأكابر فمن دونهم، له: "نهاية المطلب في دراية المذهب"، و"الشامل في أصول الدين"، و"البرهان في أصول الفقه"، و"الإرشاد"، و"العقيدة النظامية"... وغيرها، توفي عام 478هـ ["طبقات الشافعية الكبرى" (102/5)].

(2) ليس هذا قول إمام الحرمين، بل هو قول والده الشيخ أبي محمد الجويني، حيث ذهب إلى أن من تعمد ذلك فهو كافر. ووافقه على ذلك أبو الفضل الهمداني شيخ ابن عقيل من الحنابلة. [انظر: "تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة" لابن عزاق الكنانى 12/1]. قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى في "الفتح": "لكن ضعفه ابنه إمام الحرمين ومن بعده، ومال ابن المنبر إلى اختياره، ووجهه: بأن الكاذب عليه في تحليل حرام مثلا؛ لا ينفك من استحلال ذلك الحرام أو الحمل على استحلاله، واستحلال الحرام كفر، والحمل على الكفر كفر، وفيما قاله نظر لا يخفى، والجمهور على أنه: لا يكفر إلا إذا اعتقد حل ذلك". [فتح الباري (202/1)].

(3) قلت: روى العقيلي في "الضعفاء" (263/4) عن ابن مهدي قال: "قلت لميسرة بن عبد ربه في هذا الحديث الذي حدث به في فضائل القرآن: أيش هو؟ قال: هذا وضعته أرجب الناس في القرآن!!".

وقال ابن المديني: "كان عبد الله بن المسور المدائني يضع الحديث على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يضع إلا ما فيه أدب أو زهد، فيقال له في ذلك؟ فيقول: إن فيه أجرا!!".

بحسب اجتهاد الحاكم، وإن زاد على الحد بسبب كذبه على الوجه المذكور، وبنفية الإيمان والإسلام عن شاربه".

### [شروط استعمال الدخان على القول بكراهته فقط]:

"ولا يحرم استعماله إلا لمن يُغيب عقله أو يضره في جسده، أو يؤدي استعماله إلى ترك واجب عليه؛ كنفقة من تلزمه نفقته، أو تأخير الصلاة عن وقتها، أو يقتصر على نفسه ويصرف في ثمن الدخان، أو يحرم عياله من الأشياء المباحة. فإذا وفى بذلك كله؛ يكره له فقط. أما شربه في مجلس القرآن والعلم؛ فهو حرام، وصاحب القراءة لا يؤجر بل يؤزر، ولا يجير ويُخذل ولا يُنصر، هو وجلساؤه، وصاحب البيت أشدُّ إثماً وحسرة وندامة يوم القيامة، من حيث إنه تهاون بكلام الله القديم، ولم ينه عن ذلك الوزر العظيم، وكذلك الكلام عند القراءة حرام ولو كان مباحاً، فما بالك بالغيبة التي يتسلى بها أهل هذا الزمان؟!، والله سبحانه وتعالى أعلم".

### [تعقيب على كلام الأجهوري]:

وأنت خبيرٌ بأنها تُحدث تفتيراً وخدراً، وظهر من الحديث الصحيح تحريم المفتر، وأن الأجهوري رجع عن القول بالحل - أي: الإذن الصادق بالكراهة عند توفر القيود المذكورة - إلى التحريم مطلقاً.

---

[لسان الميزان] (360/3).

وقد جوز ذلك الكرامية وبعض جهلة المتصوفة كما قال الحافظ ابن حجر رحمه الله. [شرح نخبة الفكر]، (ص: 67).

قال الغزالي رحمه الله تعالى: "وهذا من نزغات الشيطان؛ ففي الصدق مندوحة عن الكذب، وفيما ذكر الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم غنية عن الاختراع في الوعظ". [انظر: "تنزيه الشريعة" (12/1)].

وقال الإمام النووي رحمه الله تعالى: "خالفوا في ذلك إجماع المسلمين الذين يُعتد بهم على تحريم تعمد الكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وعلى أنه من الكبائر؛ لخبر: من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار". انتهى. [المصدر السابق].

## [جواب الإمام المختار الكنتي حول الدخان]

وفي "الجرعة الصافية والنفحة الكافية" للشيخ الأستاذ المربي سيدي المختار الكنتي<sup>(1)</sup>: "ومن الشُّبه: ما ظهر في أوائل القرن التاسع من استعمال ما تُسميه العامة: طَبْع، أو طابة؛ فإنها من الأمور التي تجاذبُها أدلة الحل والتحريم، وذلك أعدل المذاهب فيما لم يرد النصُّ بتحليله ولا تحريمه من البدع الطارئة التي ابتلى الله بها أواخر هذه الأمة لما كثرت الأهواء وعم البلاء وقل الدواء، فقال كل بما يبلغه اجتهاده؛ إذ باب الاجتهاد غيرُ مسدود، وقولُ العدل العالم فيما لم يرد النص الصريح بخلافه غير مردود".

"والورع: تحريمها لأن الشيء إذا تعارض فيه أصلان:

مبيح ومحرم؛ اعتبر جانب السلامة<sup>(2)</sup>؛ لأن درء المفاسد أرجح من جلب

(1) المختار الكنتي: المختار بن أحمد بن أبي بكر بن سيدي محمد الكنتي، الإمام العالم العامل الورع المحقق، من أبرز علماء شنقيط، أخذ عنه خلائق لا يُحصىون كثرة، من مؤلفاته: "تفسير الفاتحة"، و"الجرعة الصافية والنصيحة الكافية"، و"فتح الودود شرح المقصور والممدود"، و"نزهة الراوي وبغية الحاوي"... وغيرها، توفي عام 1226هـ.

(2) قلت: هذه القاعدة من جملة القواعد الفقهية الكبرى التي اتفق عليها غالب أرباب المذاهب الفقهية؛ أنه: إذا اجتمع الحلال والحرام، أو المبيح والمحرم، غلب جانب الحرام! قال العلامة الشهاب القرافي - رحمه الله - في "الذخيرة" (288/1): "إذا تعارض المحرّم وغيره من الأحكام الأربعة؛ قُدّم المحرم، لوجهين: أحدهما: أن المحرم لا يكون إلا لمفسدة، وعناية الشرع والعقلاء بدرء المفاسد أشد من عنايتهم بتحصيل المصالح، ولأن تقديم المحرم يفضي إلى موافقة الأصل، وهو: الترك".

وقال الحافظ السيوطي في "الأشباه والنظائر" (105/1 - 106): "القاعدة الثانية: إذا اجتمع الحلال والحرام؛ غلب الحرام. وأورده جماعة حديثاً بلفظ: ما اجتمع الحلال والحرام إلا غلب الحرام الحلال. قال الحافظ أبو الفضل العراقي: ولا أصل له. وقال السبكي في "الأشباه والنظائر": غير أن القاعدة في نفسها صحيحة! قال الجويني في "السلسلة": لم يخرج عنها إلا ما ندر، فمن فروعها: إذا تعارض دليلان أحدهما يقتضي التحريم والآخر الإباحة؛ قدم التحريم في الأصح، ومن ثم قال عثمان لما سُئل عن الجمع بين أختين بملك اليمين: أحلتها آية، وحرمتها آية، والتحريم أحب إلينا!".

وقال ابن نجيم الحنفي - رحمه الله - في "الأشباه والنظائر" (109/1): "القاعدة الثانية: إذا اجتمع الحلال والحرام؛ غلب الحرام، وبمعناها: ما اجتمع محرم ومبيح إلا غلب المحرم."

المصالح<sup>(1)</sup>، كما في الخمر والميسر؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة/ 219].

## مشاركة الدخان الميسر في وصف إتلاف المال والإشغال عن

### الذكر]:

"وهذه العشبة تشارك الميسر في إتلاف المال بغير فائدة ولا عائدة، ومعلوم أن إضاعة المال حرام، وكل ما جرَّ إلى الحرام؛ فهو حرام<sup>(2)</sup>، وأنها تشغل عن ذكر

فمن فروعها: ما إذا تعارض دليان أحدهما يقتضي التحريم، والآخر الإباحة؛ قدم التحريم، وعلله الأصوليون بتقليل النسخ؛ لأنه لو قُدم المبيع؛ لزم تكرار النسخ، لأن الأصل في الأشياء الإباحة، فإذا جعل المبيع متأخراً كان المحرم ناسخاً للإباحة الأصلية، ثم يصير منسوخاً بالمبيع. ولو جعل المحرم متأخراً؛ لكان ناسخاً للمبيع، وهو لم ينسخ شيئاً؛ لكونه على وفق الأصل، وفي التحرير يقدم المحرم قليلاً للنسخ واحتياطاً". اهـ.

(1) اتفاقاً، قال العلامة أبو إسحاق الشاطبي - رحمه الله - في "الموافقات" (272/4): "درءُ المفاسد أولى من جلب المصالح؛ وهو معنى يعتمد عليه أهل العلم"، وقال الشهاب القرافي - رحمه الله - في "الفروق" (369/4): "رعاية درء المفاسد أولى من رعاية حصول المصالح، وهو الأنظر"، وقال الخطاب في "مواهب الجليل" (545/2): "فإن من القواعد المقررة: أن درء المفاسد أولى من جلب المصالح، فإذا دار الأمر بين المنع والجواز؛ فالأحوط الترك"، وقال الجلال السيوطي - رحمه الله - في "الأشباه والنظائر" (87/1): "درء المفاسد أولى من جلب المصالح. فإذا تعارضت مفسدة ومصلحة قدم دفع المفسدة غالباً؛ لأن اعتناء الشرع بالمنهيات أشد من اعتنائه بالمأمورات، ولذا قال عليه السلام: إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه". اهـ، ونحوه في "الأشباه والنظائر" لابن نجيم الحنفي رحمه الله (90/1)، وقال الفتوحي في "الكوكب المنير" (39/3): "(و) من أدلة الفقه أيضاً: قول الفقهاء: درء المفاسد أولى من جلب المصالح. يعني: أن الأمر إذا دار بين درء مفسدة وجلب مصلحة؛ كان درء المفسدة أولى من جلب المصلحة". انتهى.

(2) هذه قاعدة عظيمة من قواعد الفقه والأصول، وهي قاعدة مشتهرة عند العلماء، قد نصوا عليها في كتبهم الأصولية والفروعية.

وهذه القاعدة مندرجة تحت أصل عظيم، وهي أن: للوسائل أحكام المقاصد. فمهما كان حكم المقصد؛ يكن حكم الوسيلة، فإذا كان المقصد حراماً لذاته؛ فنكون الوسيلة المفضية



[19] الله، وكل ما يشغل عن ذكر الله؛ فهو مذموم حرام، حيث شغل عن مندوب إليه، فكيف حيث شغل عن واجب؟! وقد ذكر لي كثير من متعاطيها أنها تجزئ صاحبها إلى الكذب عليها والأيمان الكاذبة من أجلها، ولا خلاف في حُرمة ما جر إلى مثل هذا. وأنها تسقط مروءة الرجل الشريف؛ فيسألها اللثام، ومعلوم أن المسألة حرام لما له بال؛ فكيف بما ليس له بال؟ قال صلى الله عليه وآله وسلم: "لا تحل المسألة إلا لثلاثة: لذي دين مُجحف، أو فقر مُتلف، أو غُرم مُعنف"<sup>(1)</sup>.

إليه الموصلة له حراما، وإن كانت في الأصل ليست محرمة. والعكس صحيح. وهذه القاعدة هي أصل من الأصول التي يعتمد عليها مبدأ: "سد الذرائع". وقد نص العلامة فخر المالكية الإمام الشهاب القرافي - رحمه الله - في "الفروق" و"تنقيح الفصول" على أن: وسيلة المحرّم مُحَرَّمَة.

ويقول العلامة الكبير سيدي ولي الله أبو البركات الدردير - رحمه الله تعالى - في "الشرح الكبير على مختصر سيدي خليل" (214/2) عند باب النكاح: "وتعترية الأحكام الخمسة؛ لأن الشخص إما أن يكون له فيه رغبة، أو لا. فالراغب؛ إن خشى على نفسه الزنى؛ وجب عليه وإن أدى إلى الإنفاق عليها من حرام، وإن لم يخش؛ ندب له، إلا أن يؤدي إلى حرام فيحرم. وغير الراغب: إن أداه إلى قطع مندوب؛ كره، وإلا؛ أبيح، إلا أن يرجو نسلا أو ينوي خيرا من نفقة على فقيرة أو صون لها؛ فيندب، ما لم يؤد إلى محرم، وإلا؛ حرم".

وقال العلامة المجتهد، سلطان العلماء: الإمام العز بن عبد السلام - رحمه الله - في قواعده الكبرى (355/2) عند بيان أقسام الناس في السماع: "القسم السادس: من يغلب عليه هوى محرّم، كهوى المُزْد ومن لا تحل له من النساء، فهذا يَهْتِجُه السماع إلى السعي في الحرام، وما أدى إلى الحرام فهو حرام".

وقال الشيخ زاده في "مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر" (251/4): "ما يؤدي إلى الحرام فهو حرام أيضا".

وقال الملا علي القاري في "مرقاة المفاتيح" (253/9) عند حديث: "ومهر البغي خبيث": "والمعنى: مهر الزانية خبيث، أي: حرام، إجماعا؛ لأنها تأخذ عوضا عن الزنا المحرّم، ووسيلة الحرام حرام".

وقال الشيخ ابن ضويان الحنبلي في "منار السبيل" (73/2): "يسن عتق رقيق له كسب لانتفاعه به، ويكره إن كان لا قوة له ولا كسب؛ لأنه يتضرر بسقوط نفقته الواجبة بإعتاقه، فربما صار كلاً على الناس واحتاج إلى المسألة، أو يخاف منه الزنى أو الفساد فيكره عتقه، وكذا إن خيف رده ولحقه بدار حرب، ويحرم إن علم ذلك منه لأنه وسيلة الحرام".

(1) رواه أحمد في مسنده (114/3)، وأبو داود في سننه (516/1)، كتاب: الزكاة، باب: ما تجوز فيه

"ولا مزيد على ما حَدَّ به صاحب "البحر المحيط" الميسر، بل ووصفه إذ قال: حقيقة الميسر: ما سَرَّك لِهَوَاك، وشغلك عن مولاك، وصرفت فيه دنياك، ولم تُقَم به بُنَاك. وهذه الصفات - أعزك الله - قد جمعتها هذه العشبة، وقد ثبتت الحرمة بصفة من هذه الصفات فضلا عن جميعها، واجتناب الميسر ليس من باب الورع، بل من باب التقوى، إذ حَدُّ الورع: ترك ما لا بأس به مخافة أن يقع فيما به بأس<sup>(1)</sup>. وهو الذي يقتضي عدم التوسعة على النفس، بل أخذها بالأشد، فاجتناب الميسر وما في معناه؛ إنما هو من باب: اجتناب ما نهى الله عنه، وذلك عين التقوى".

"وقال بعض متعاطيها: إن المولع بها يأخذ كأسها من يد الأمة والعبد والمجوسي الذي يستقذر ذو المروءة الشرب من إناء شرب فيه، فيجعل قضيه في فيه قبل مسح ريقه، فضلا عن غسله، ومعلوم أنه لا ينبغي شرب سؤر النصراني، فكيف بمخالطة ريقه ريق مجوسي؟ وقد عاهد الله عاصم رضي الله عنه ألا يمس مشركا ولا يمسه مشرك، ففعل في حياته، فعصمه الله بعد موته!".

"قلت: وفي "صحيح" البخاري<sup>(2)</sup> قبل باب شهود الملائكة بدرا من كتاب المغازي ما نصه: وبعث ناس من قريش إلى عاصم بن ثابت - أي: أمير السرية، حين حُدِّثُوا أنه: قُتل - أن يؤتوا بشيء منه يُعرف به - أي: كرأسه - وكان قتل رجلا

المسألة، ح: 1641)، وابن ماجه في سننه (740/2)، كتاب: التجارات، باب: بيع المزادة، ح: 2198) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه من حديث، وفيه قوله صلى الله عليه وآله وسلم: "إن المسألة لا تصلح إلا لذي فقر مُدَقَّع، أو لذي غُرم مُفْطَع، أو دم مُوجَع". وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: "مُفْطَع". أي: ثَقِيل، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: "دم موجع". مراده والله أعلم: ما يتحمله الإنسان من الدية، فإن لم يتحملها؛ وإلا قتل، فيوجعه القتل!

(1) قال ابن علان الصديقي - رحمه الله - في "دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين": "الورع هو عند العلماء: ترك ما لا بأس به حذرا مما به بأس"، ونقل عن إبراهيم بن أدهم رحمه الله أنه قال: "الورع: ترك كل شبهة". ["دليل الفالحين" (26/3)]، وقال يحيى بن معاذ رحمه الله: "الورع: اجتناب كل ريبة، وترك كل شبهة، والوقوف مع الله على حد العلم من غير تأويل". ["الزهد الكبير" للبيهقي (316/2)]، وقال الجرجاني في "التعريفات" (ص: 724): "الورع: تجنُّب الشبهات خوف الوقوع في محرَّم".

(2) صحيح البخاري (1465/4)، كتاب: المغازي، باب: فضل من شهد بدرا، ح: (3767).

عظيما من عظمائهم - أي: يوم بدر، وهو عقبة بن أبي مُعَيْط - فبعث الله لعاصم مثل الظُّلة - أي: السحابة المظلة - من الدبر - أي: ذكور النحل والزنابير - فحمته من رُسُلهم، فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيئا. أي: لأنه كان حلف ألا يمس مشركا ولا يمسّه مشرك، فبَرَّ الله قسمه!. انتهى".

### [المؤمن مترفع عن الدنيا]:

"والمؤمن نزيه النفس، طيب الخيم<sup>(1)</sup>، رفيع الهمة عن مثل هذه القاذورات التي لم تدعُ إليها ضرورة، قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: "إن الله يُحب معالي الأمور وأشرفها، ويكره سفاسفها"<sup>(2)</sup>.

(1) الخيم - بالكسر: الشيمة والطبيعة والخُلُق والسجية. لا واحد له من لفظه. [اللسان العرب] (193/12).

(2) ورد من حديث سهل بن سعد الساعدي وجابر والحسين بن علي وسعد بن أبي وقاص وابن عباس.

أما حديث سهل بن سعد الساعدي؛ فرواه الحاكم ("المستدرک" 111/1)، والبيهقي في "السنن الكبرى" (191/10) وفي "شعب الإيمان" (426/7) والطبراني في "المعجم الكبير" (470/5) وغيرهم. واختلف فيه رفعا وإرسالا. فرواه حجاج بن سليمان القمري عن أبي غسان المدني عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي مرفوعا. وخالف أبا غسان المدني: الثوري وعبد العزيز ابن أبي حازم، فروياه عن طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلا. وروي عن معمر من الوجهين: فرواه محمد بن ثور عن معمر عن أبي حازم عن سهل مرفوعا. وخالفه عبد الرزاق؛ فرواه عن معمر عن أبي حازم عن طلحة بن عبيد الله مرسلا. وهذا الاختلاف لا يضر من وجهين:

(أ) - أن الرفع زيادة من ثقة فيقبل. ولهذا قال الحاكم بعد إخرجه الرواية المرفوعة: "هذا حديث صحيح الإسنادين جميعا ولم يخرجاه، وحجاج بن قمر: شيخ من أهل مصر ثقة مأمون، ولعلهما عرضا عن إخرجه بأن الثوري أعضله.. وهذا لا يوهن حديث سهل بن سعد على ما قدمْتُ ذكره من قبول زيادات الثقات".

(ب) - أن مَعْمَرًا رواه من الوجهين، وهذا يدل على أن كلا الوجهين ثابتان، والله أعلم. وأما حديث جابر؛ فرواه الطبراني في "الأوسط"، ولفظه: "إن الله جميل يُحب الجمال، ويُحب معالي الأخلاق ويكره سفاسفها". قال الحافظ الهيثمي - رحمه الله - في "مجمع الزوائد": "وفيه من لم أعرفه".

وأما حديث الحسين بن علي؛ فرواه الطبراني في "المعجم الكبير" (131/3). قال الحافظ الهيثمي - رحمه الله - في "مجمع الزوائد" [188/8]: "وفيه خالد بن إلياس: ضعفه أحمد =

"قلت: قال المناوي<sup>(1)</sup>: فمن اتصف بالأخلاق الزكية؛ أحبه، ومن تحلى بالأوصاف الرديئة؛ كرهه، والإنسان يضارع الملك [20] بقوة الفكر والتميز، ويضارع البهيمة بالشهوة والدناءة، فمن صرف همته إلى اكتساب معالي الأخلاق؛ أحبه الله، فحقيق أن يلتحق بالملائكة لطهارة أخلاقه، ومن صرفها إلى السفاسف ورذائل الأخلاق؛ التحق بالبهائم فيصير إما ضارياً ككلب، أو شراً كخنزير، أو متكبراً كنمر، أو رواقاً كثعلب، أو جامعاً لذلك كشیطان<sup>(2)</sup>. انتهى".

### [شرب الدخان بريد للمنكرات]:

"وقد قيل: إن الكبائر: ما نهى الله عنه بالنص، والسيئات: مقدماتها وتوابعها. فيشمل ذلك جميع أنواع الميسر؛ كالنرد والشطرنج وشرب الدخان، مما لا يجلبه إلا مجرد الهوى والشهوة، مما يتوصل بتعاطيه إلى الذنوب والغفلة المؤدّين إلى

=

وابن معين والبخاري والنسائي، وبقية رجاله ثقات".

أما حديث سعد بن أبي وقاص: فرواه ابن أبي الدنيا في ("مكارم الأخلاق" ص: 19) من طريق خالد بن إلياس عن مناجر بن مسمار عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه مرفوعاً: "إن الله كريم يحب الكرم، جواد يحب الجود، ويحب معالي الأخلاق ويكره سفاسفها". وفيه خالد بن إلياس.

أما حديث ابن عباس؛ فرواه أبو نعيم في "الحلية" من طريق نوح بن ميمون المضروب عن أبي عصمة نوح ابن أبي مريم عن الحجاج بن أرطاة عن طلحة بن مصرف عن كريب عن ابن عباس مرفوعاً به. قال أبو نعيم: "غريب من حديث طلحة وكريب، تفرد به نوح عن أبي عصمة".

قلت: وأبو عصمة نوح بن أبي مريم كذبوه في الحديث. انظر - إن شئت - كتابي: "مسامرة الألباء، ومباينة الظرفاء، بتخريج أحاديث روضة العقلاء ونزهة الفضلاء".

(1) المناوي: محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، من كبار العلماء بالدين والفنون. انزوى للبحث والتصنيف، وكان قليل الطعام كثير السهر، فمرض وضعفت أطرافه، فجعل ولده تاج الدين محمد يستملي منه تأليفه. له نحو ثمانين مصنفًا، منها: الكبير والصغير والتام والناقص. منها: "كنوز الحقائق" في الحديث، و"فيض القدير" و"التيسير" شرحان للجامع الكبير، وشرح "الشمالك" للترمذي، و"الكواكب الدرية" في تراجم السادة الصوفية، و"التوقيف على مهمات التعاريف"... وغيرها، توفي عام 1031هـ ["الأعلام" (204/6)].

(2) "فيض القدير" (2/295).

ترك ذكر الله تعالى والتوغل في الملاهي التي ليست من شيم المتقين لمناهي الله، فيمحق اسمه من ديوان الأتقياء، فضلا عن الأولياء وخاصة الأصفياء".

"فإن احتج محتج بأن هذه العشبة ليست من المسكرات؛ فقد صدق، ولكن لا يقدر على إخراجها من المفترتات، وقد روي عن أم سلمة أنها قالت: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل مسكر ومفتر<sup>(1)</sup>. والمفتر: كل شيء أحمى الجسد حتى صار فيه فتور وضعف وانكسار، فهذا صريح في تحريم العشبة المذكورة، وما يقوله بعض متعاطيها من أنها: تفرج الهم وتزيل ضيق النفس؛ يقال عليه: تلك صفة جامعة بينها وبين الخمر، زائدة على ما تجرُّ إليه من الآثام، وتيسر له من البطالات والملاهي".

"وفي القرآن ذكرُ منافع الخمر؛ وهي: كونه يزيل الهم، ويُحدث الفرح والسرور والطرب، فلقد جمعتهما معه العلة، إلا أنها دونه في وجوب الحدِّ وعظم الجُرم ووجوب النهي".

"وتشارك الميسر في تسبُّب الآثام عنها؛ كإضاعة المال، والشغل عن ذكر الله، والكذب، والمسألة...إلى غير ذلك".

### [شرب الدخان مسقط للعدالة]:

"ومما لا خلاف فيه: كونها مُسقطَة لعدالة متعاطيها. ولو مشينا على القول بإباحتها؛ لبقى كونها رذيلة، والرذيلة: ما دلَّ على سقوط هِمَّةٍ مُتَنَاولَةٍ من سفاسف المباح. قال ابن عاصم<sup>(2)</sup> في مُسقط العدالة:

وَمَا أَبِيحَ وَهُوَ فِي الْعَيَانِ يَقْدَحُ فِي مُرْوَةِ الْإِنْسَانِ

"ومعلوم أن ارتضاع الدخان من عود؛ أشد عند ذوي البصائر من ارتضاعه من

(1) سبق تخريجه.

(2) ابن عاصم: أبو بكر محمد بن محمد بن عاصم الغرناطي، قاضي الجماعة، الفقيه الأصولي المحدث العالم الكامل المحقق المتفنن في علوم شتى، أخذ عن أعلام منهم: أبو إسحاق الشاطبي والقيجاوي والشريف التلمساني وغيرهم، وعنه جماعة، من تأليفه: "التحفة" في القضاء والأحكام، وتلقاها عنه العلماء بالقبول وشرحها جماعة، وله أرجوزة في الأصول، وأخرى في القراءات، و"حدايق الأزهار في مستحسن الأجوبة المضحكة" وغيرها، توفي عام 829هـ ["شجرة النور الزكية" (247/1)].

ضرع شاة؛ لأن هذا حملته شجاعته على مبادرة القوت قبل استعمال أدواته من الحلب أو الشرب فيما أعد لذلك، وذلك حملته شدة الشره والتشهّي والعبث على ارتضاع دخان مُتَن: لا يقوت؛ فيزيل جوعاً، ولا يُشرب؛ فيزيل ظمأً، وليس بدواء يُستعمل على قدر الحاجة إليه، وليس بطيب فيُجعل في الثياب [21] والمفارق. بل ترك متعاطيها أتن من كل متين وهو لا يشعر، حتى قيل: إن شاربها إذا مات؛ يخرج من منخره صديد أسود متن الرائحة!".

"وأنت إذا نور الله بصيرتك، وتأملت حقيقة الأمر؛ ظهر لك بديهة أنها من مستحوذات الشيطان على رعاي الناس. ألا ترى أن الله أمر المؤمنين بتنظيف أفواههم من الأغمار الطاهرة الطيبة بالاستياك والتخليل والمضمضة؟ فقال الشيطان للذين استحوذ عليهم: لا تفعلوا؛ بل لوثوها بشرب الدخان حتى تصيروها كأفواه العلوج؛ ففعلوا. أو لم يبلغهم قول رسولهم الناصح لهم، الرحيم بهم: "نظفوا أفواهكم بالتخليل والتسوك والمضمضة؛ فإنها مجالس الملائكة وطرق القرآن"<sup>(1)</sup>،

(1) لم أقف عليه بهذا اللفظ، ورواه البيهقي في "شعب الإيمان" (382/2) من حديث سئرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: "طُيِّبُوا أفواهكم بالسواك؛ فإنها طرق القرآن"، وقال: "إن فيه مجهولاً". ورواه أبو نعيم في "الحلية" (296/4) من حديث علي نحوه. وقال الحافظ العراقي في "تخريج أحاديث الإحياء" (87/1): "وهو ضعيف". قلت: لكن له شواهد من حديث سيدنا علي وجابر:

أما حديث سيدنا علي رضي الله عنه؛ فرواه البزار في مسنده (214/2) من طريق الحسن بن عبيد الله عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمان عن علي رضي الله عنه أنه: أمر بالسواك وقال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: "إن العبد إذا تسوك ثم قام يصلي؛ قام الملك خلفه، فيسمع لقراءته، فيدنو منه - أو كلمة نحوها - حتى يضع فاه على فيه، فما يخرج من فيه شيء من القرآن إلا صار في جوف الملك، فطهروا أفواهكم للقرآن". قال البزار: هذا الحديث لا نعلمه يروى عن علي رضي الله عنه بإسناد أحسن من هذا الإسناد، وقد رواه غير واحد عن الحسن بن عبيد الله عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمان السلمي عن علي رضي الله عنه موقوفاً.

قلت: وذلك لا يضر؛ لأن ما كان سبيله الرفع لا يضر مجيئه موقوفاً من طريق أخرى، كما نص على ذلك ابن حجر في "هدي الساري".

وأما حديث جابر رضي الله عنه؛ فرواه البيهقي في "شعب الإيمان" (381/2) من طريق شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: قال رسول الله صلى الله

وقال صلى الله عليه وآله وسلم: "نظفوا أفئيتكم ولا تشبهوا باليهود"<sup>(1)</sup>. الأفئية: جمع فناء؛ وهو: الفضاء أمام الدار. ولا تشبهوا باليهود؛ أي: في قذارتهم وقذارة أفئيتهم".  
 "وقال صلى الله عليه وآله وسلم: "إن الله نظيف يحب النظافة، جميل يحب الجمال، طيب يحب الطيب"<sup>(2)</sup>. طيب: منزه عن النقائص، والطيب: الحلال". انتهى<sup>(3)</sup> بحذف ما لم تدع الحاجة إليه، مع زيادة القولتين، وحل بعض ألفاظ الحديثين الأخيرين. ثم تكلم على طابغوا ويأتي كلامه في الفصل المعقود لها.

عليه وآله وسلم: "إذا قام أحدكم يصلي من الليل؛ فليستك، فإن أحدكم إذا قرأ في صلاته؛ وضع ملك فاه على فيه، ولا يخرج من فيه شيء إلا دخل فم الملك". ورجاله ثقات.  
 (1) رواه الترمذي في سننه (111/5)، كتاب: الأدب، باب: ما جاء في النظافة، ح: (2799) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه. وقال: "هذا حديث غريب، وخالد بن إلياس يضعف".

(2) لم أقف عليه هكذا بهذا السياق، وإنما هما حديثان دخلا في حديث واحد.  
 أما الحديث الأول: فهو جزء من الحديث السابق، ولفظه بتمامه: "إن الله طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة، كريم يحب الكرم، جواد يحب الجود، فنظفوا أفئيتكم، ولا تشبهوا باليهود". والحديث رواه الترمذي كما سبق العزو إليه، ورواه أيضا: أبو يعلى في مسنده (2/121)، والبزار في مسنده (320/3)، وابن الجوزي في "العلل المتناهية" (712/2)، والحديث مداره على خالد بن إلياس، وبه أعل الحديث ابن الجوزي في "العلل المتناهية".

أما الحديث الثاني: "إن الله جميل يحب الجمال"؛ فقد ورد هذا المعنى من حديث سيدنا عبد الله بن مسعود: رواه مسلم في صحيحه (93/1)، كتاب: الإيمان، باب: تحريم الكبر وبيانه، ح: (91)، ومن حديث أبي ریحانة مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: رواه أحمد في مسنده (133/4) والبيهقي في "شعب الإيمان" (279/6)، ومن حديث عبد الله بن عمرو: رواه الحاكم في "مستدرکه" (78/1)، ومن حديث أبي أمامة: رواه الطبراني في "الكبير" (245/8)، ومن حديث جابر: رواه الطبراني في "الأوسط" (78/7)، ومن حديث أبي سعيد الخدري: رواه أبو يعلى في مسنده (320/2) والبيهقي في "شعب الإيمان" (163/5).

(3) يعني: انتهى كلام الكنتي في "الجرعة الصافية".

### [إطباق الفقهاء على التنفير من الدخان]:

وفي "الصفوة"<sup>(1)</sup> في ترجمة سيدي أحمد بابا السوداني: "أجمع فقهاء الأمصار من الحرمين إلى بلاد جزولة على حرمة الدخان؛ لخبثه".

وقال الشيخ أبو سالم العياشي في "رحلته": "لا منفعة فيه - يعني: الدخان - أصلاً. واتفق أرباب القلوب شرقاً وغرباً على التنفير منه وكرهته".

وقال العلامة اليوسي في جواب له فيها: "نفوس أهل الدين نافرة منها، حتى لا يرى أحد في بلدنا المغربية من أهل الطريق المستقيم يقبلها لنفسه ولا لغيره، بل يعدونها من المناكر الشنيعة، والأمور المنافية للطريق والشرعية، والنور والفتح، حتى سمعت من بعض من يتظاهر بمقام المعرفة وحال الفناء والتصرف؛ أنها في إفساد القلب وإظلامه أشد من الخمر! وشاع عند الفقهاء فيها حكايات عن مشايخهم، وأن منهم من تحدّث بها قبل ظهورها، وأخبر أنها تظهر، وأنها تُفترق بين أهل اليمين وأهل الشمال، ومنامات عن الموتى تدل على وفق ذلك. ثم صارت إنما يتعاطاها غالباً من لا خلاق له، فلا بد أن يثبت لها بحسب ذلك حكم، وأقل ذلك: الكراهة وسقوط المروءة، وعدم قبول الشهادة، ولا سيما في حق من تظاهر بها في المجامع".

وقال العلامة [22] سيدي محمد بن عبد السلام بناني<sup>(2)</sup> في جواب له فيها: "إن أئمة المغرب قاطبة من أهل الدين والصلاح، والتحقيق والتدقيق، كأكثر أهل مصر من المالكية والشافعية والحنفية؛ على حرمة ذلك ومنعه" اهـ.

(1) (ص: 115).

(2) بناني: أبو عبد الله محمد بن عبد السلام بناني الفاسي، شيخ الجماعة الإمام الفقيه النظار وخاتمة العلماء الكبار، أخذ عن أحمد بن ناصر وميارة الصغير وأبي سالم العياشي واليوسي وغيرهم، وعنه جماعة، من تصانيفه: "اختصار شرح الشهاب على الشفا"، وشرح خطبة "المختصر"، وشرح "الحزب الكبير" للشاذلي، و"تكميل شرح حدود ابن عرفة"، وشرح "الاكتفا" للكلاعي في ثمانية أسفار... وغيرها، توفي عام 1163 هـ [شجرة النور الزكية] (353/1).



### [أسماء جملة من الأئمة القائلين بحرمة الدخان]:

وممن قال بتحريمها: الفقيه المفتي القاضي؛ أبو عبد الله محمد بن أحمد المصمودي الهتاني، السجلماسي الدار والمولد، نظماً ونثراً. والعلامة القاضي المفتي؛ سيدي عيسى السَّكَّتاني<sup>(1)</sup> قائلاً: "إن الدوام عليها من تضييع المال، وفعل السفهاء، ويُسقط المروءة، وذلك لا يجوز. وقال: يمكن أن يجري المنع فيها من حيث الولوغُ بها والشغف، والتمادي عليها حتى تشغله عن دينه ودنياه، على ما هو المشاهد في متعاطيها؛ بحيث لا يطبقون الصبر عنها، ويؤثرونها على جميع المستلذات، وربما ضيع فيها أموال كثيرة".

والفقيه المرتضى؛ أبو عبد الله سيدي محمد بن عبد الوهاب بن إبراهيم، والقاضي محمد بن أحمد بن عبد الرحمان؛ من فقهاء السودان، والقاضي ابن أبي النعيم؛ وكتب فيها سؤالاً، وأجاب أهل عصره بالتحريم؛ منهم: العارف الفاسي، ومفتي فاس وخطيب جامع القرويين، المشهور بالفقه والحديث، والأدب والحفظ، وجودة العبارة؛ سيدي أحمد بن محمد المقرئ، وقاضي فاس وخطيبها مع فاس الجديد، المشهور بالحديث والأصول والبيان؛ أبو القاسم بن محمد بن أبي النعيم الغساني.

ومفتي فاس، وخطيب جامع القرويين، المشهور بالعلم في الجملة، والموصوف بالفقه عند التفصيل؛ أحمد بن محمد بن جلال<sup>(2)</sup>، والمشهور بالفراسة والذكاء، والفقه والفروع والنوازل، متولي الفتوى والإمامة والقضاء بفاس؛ سيدي محمد بن سودة... إلى أن كُمل سبعة عشر مجيباً، ثم وقع الحكم من القاضي

(1) السَّكَّتاني: أبو مهدي عيسى بن عبد الرحمان السَّكَّتاني المالكي، مفتي مراكش وقاضيا وعالمها، الإمام العلامة النظار، خاتمة العلماء الكبار، محقق المغرب الأقصى في عصره، وأوحد علماء دهره، أخذ عن أعلام؛ كالمنجور وغيره، وعنه خلق، له مؤلفات عجيبة، منها: حاشية على شرح "أم البراهين"، وكتاب في النوازل، و"الأجوبة الفقهية"، توفي بمراكش سنة 1062هـ [خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر" (235/3)، و"الأعلام" (104/5)].

(2) هو: أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن عبد الرحمان ابن جلال، الفقيه الخطيب، أخذ عنه: ولد أخيه الفقيه المتقن أبو العباس أحمد وغيره، توفي عام 1048هـ [موسوعة علماء المغرب" (1361/4)].

المذكور - رحمه الله - بتحريم تلك العشبة الردية، وفساد المعاملات في بيعها وشرائها، وإلحاقها في سائر الأحكام بغيرها من المنكرات، وسائر المفسدات والمسكرات، بعد أن أحضر جميع فقهاء الحضرة المشار إليهم، واتفقت آراؤهم الكريمة على القول فيها بالتحريم المطلق الذي لا رخصة فيه، ولا سبيل لمنافيه.

وقال القاضي ابن أبي النعيم المذكور أثناء مراجعة له فيها: "وبالجملة؛ فتقصر العبارة عن مضارها وخبثها، فلعن الله شاربها، وحاضرها، وبائعها، ومشتريها، وحاملها، والمستحسن لها، والمتوقف في تحريمها وخبثها، أُوِفِّ له وتَبَأُ!". اهـ.

وفي "الصفوة"<sup>(1)</sup> في ترجمة المحتسب بفاس؛ السيد الحاج صالح: "كان - رحمه الله - ممن لا تأخذه في الله لومة لائم، قوالا بالحق، ولي الحسبة بفاس سنة ثمان [23] وسبعين وألف، وجرى على القانون الشرعي، وحكم بالقسط، وأتقن أمر الأسواق غاية، وقطع عدة منكر؛ كشرب الدخان وبيعه".

ونُقل عن بعض العلماء من الشافعية أنه قال: "لم تظهر بدعة في الإسلام أقبح ولا أشد من شرب الدخان، ولم تظهر بدعة فرَحَ بها الشيطان وسُرَّ بها مثل شرب الدخان، فاستعماله حرام، وبيعه باطل؛ لأن شرط المبيع أن يكون منتفعا به انتفاعا شرعيا معتبرا".

[محاجة العلامة ابن زكري علماء مصر على تحريم الدخان]

وإفحامه لهم:]

ولما وصل العلامة ابن زكري<sup>(2)</sup> لمصر، وتحتاج مع علمائها فيها؛ كان مما أفحمهم به أن قال لهم: "أرأيتم لو دخل عليكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ أتشربونها أو تتركونها؟". فسكتوا، ثم قالوا: "نزعها من أيدينا ونُخفيها منه حياء".

(1) (ص: 159).

(2) ابن زكري: أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن ابن زكري الإمام العلامة، الفقيه النبيه الفهامة، المتفنن في العلوم، أخذ عن جماعة؛ كالشيخ عبد القادر الفاسي وأبي عبد الله المسناوي وميارة الصغير، وعنه خلافتي، له: "شرح النصيحة"، و"شرح الشمائل"، وحواشي على البخاري، والهمزية التي عارض بها همزية البوصيري وشرحها في مجلدين، وغيرها، توفي عام 1144هـ ("شجرة النور" 335/1).

وأدبا". فقال لهم: "كل ما استحيي به من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويُخفى منه؛ حرام؛ لأن الحياء بالحق بدعة، والبدعة وصاحبها في النار، وإخفاء المعصية وإظهار غيرها نفاق". فسكتوا وأذعنوا.

وهذا الاستدلال مأخذه ومادته من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: "البرُّ: حُسْنُ الخلق، والإثم: ما حاك في نفسك، وكرهت أن يطلع عليه الناس". رواه البخاري في الأدب<sup>(1)</sup>، ومسلم<sup>(2)</sup>، والترمذي<sup>(3)</sup> عن النّوَّاس بن سمعان.

وعن وابصة بن معبد رضي الله عنه قال: "أُتِيَ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال: جئت تسأل عن البر؟ قلت: نعم. قال: استفت قلبك؛ البر: ما اطمأنت إليه النفس، واطمأن إليه القلب. والإثم: ما حاك في النفس وتردد في الصدر، وإن أفتاك الناس وأفتوك!". حديث حسن، قاله: الترمذي<sup>(4)</sup>، ورويناه<sup>(5)</sup> في مسند الإمامين أحمد بن حنبل<sup>(6)</sup> والدارمي<sup>(7)</sup> بإسناد حسن.

وفي رواية: "البر: ما سكنت إليه النفس واطمأن إليه القلب. والإثم: ما لم تسكن إليه النفس ولم يطمئن إليه القلب، وإن أفتاك المفتون". أي: جعلوا لك رخصة. رواه أحمد في مسنده<sup>(8)</sup> عن أبي ثعلبة الخشني، ورجاله ثقات<sup>(9)</sup>.

حاك في صدرك: اختلج وتردد في القلب، ولم تطمئن إليه النفس؛ لأن الله تعالى فطر عباده على الميل إلى الحق والسكون إليه، وركز في طبعهم حبه، والكلام في أنفُسٍ رِيضَتْ - ذُلِّلَتْ وتمرنّت - حتى صفت وتحلّت بأنوار اليقين<sup>(10)</sup>. والمراد

(1) "الأدب المفرد" (ص: 110).

(2) صحيح مسلم (4/1980)، كتاب: البر والصلة والآداب، باب: تفسير البر والإثم، ح: 2553.

(3) سنن الترمذي (4/597)، كتاب: الزهد، باب: ما جاء في البر والإثم، ح: 2389.

(4) كلام الترمذي يعود إلى حديث النّوَّاس بن سمعان وليس حديث وابصة، فإن الترمذي لم يخرج حديث وابصة، وإنما أخرج حديث النّوَّاس.

(5) أي: حديث وابصة بن معبد رضي الله عنه.

(6) "المسند" (4/228).

(7) سنن الدارمي (2/320).

(8) "المسند" (4/194).

(9) قاله الحافظ الهيثمي - رحمه الله - في "مجمع الزوائد" (1/424).

(10) ولهذا قال الإمام الغزالي - رحمه الله تعالى - عند حديث وابصة: "وما أعزَّ هذا القلب!!"،

بالناس: أمثالهم الذين يُستحيى منهم. والمراد بالكراهة: القرينة الجازمة.

ولذلك لم يَزِدْ عليه الصلاة والسلام كلَّ أحد إلى فتوى القلب، وإنما قال ذلك لو ابصت لما كان قد عرف من حاله". ["إحياء علوم الدين" (6/5)].

وقال العلامة ابن حجر الهيتمي رحمه الله: "في جوابه صلى الله عليه وآله وسلم لو ابصت بهذا: إشارة إلى متانة فهمه، وقوة ذكائه وتنوير قلبه؛ لأنه صلى الله عليه وآله وسلم أحاله على الإدراك القلبي، وعلم أنه يدرك ذلك من نفسه، إذ لا يدرك ذلك إلا من هو كذلك، أما الغليظ الطبع، الضعيف الإدراك؛ فلا يُجَاب بذلك؛ لأنه لا يتحصل منه شيء، وإنما يُفَضَّلُ له ما يحتاج إليه من الأوامر والنواهي الشرعية، وهذا من جميل عاداته صلى الله عليه وآله وسلم مع أصحابه، فإنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يخاطبهم على قدر عقولهم". ["فتح المبين بشرح الأربعين" (ص: 192)].

وقال المناوي رحمه الله: "قيل: المعني بهذا الأمر أرباب البصائر من أهل النظر والفكر المستقيمة، وأهل الفراسات من ذوي النفوس المرتاضة والقلوب السليمة؛ فإن نفوسهم بالطبع تصبو إلى الخير وتنبو عن الشر، فإن الشيء يتحجب إلى ما يلائمه وينفر عما يخالفه، فيكون ما يلهمه الصواب غالباً". ["فيض القدير" (528/3 - 529)].

وقال ابن علان الصديقي رحمه الله: "قال بعضهم: لما علم الله أن قلب المؤمن الكامل ذي النفس الزكية المطهرة من رديء أخلاقها يميل ويطمئن إلى كل كمال، ومنه كون القول أو الفعل حقاً أو صدقاً، وينفر من كون أحدهما كذباً أو باطلاً؛ جعل ميله وطمأنينته علامة واضحة على الحل، وانزعاجه ونفرته علامة على الحرام، وأمر في الأول بمباشرة الفعل، وفي الثاني بالإعراض عنه ما أمكن". ["دليل الفالحين" (205/1 - 206)].

ثم إن هذا الاستفتاء القلبي إنما يكون في غير ما ورد فيه النص، أما إذا كان في المسألة نص؛ فيأخذ به ولا التفات إلى ما نُقِيَ به القلوب.

قال الحافظ ابن رجب الحنبلي رحمه الله تعالى: "وهذا - أي: الرجوع إلى القلب - إنما يكون إذا كان صاحبه ممن شرح الله صدره بالإيمان، وكان المفتي يفتي له بمجرد ظنٍّ أو ميل إلى هوى من غير دليل شرعي، فأما ما كان مع المفتي بدليل شرعي، فالواجب على المُفْتَى الرجوع إليه وإن لم يشرح له صدره". ["جامع العلوم والحكم" (254/1)].

وقال المناوي رحمه الله تعالى: "قال بعض العلماء: وبفرض عموم الخطاب في هذا الحديث، فالكلام فيمن شرح الله صدره بنور اليقين، فأفتاه بمجرد حدس أو ميل من غير دليل شرعي، وإلا؛ لزمه اتباعه - أي: إذا كان أفتاه عن دليل شرعي - وإن لم يشرح له صدره". ["فيض القدير" (459/1)].

### [كل اجتهاد ليس عليه نور؛ فهو بدعة خفية]:

قال الأستاذ ابن فورك<sup>(1)</sup>: "كل موضع ترى فيه اجتهادا ولم يكن عليه نور؛ فاعلم أنه بدعة خفية". قال السبكي<sup>(2)</sup>: "وهذا الكلام بالغ في الحسن، دال على كمال ذوق الأستاذ، وأصله هذه الأحاديث"<sup>(3)</sup>.

### [جواب الإمام المسناوي عن سؤال في حكم الدخان]

وسئل الإمام أبو [24] عبد الله سيدي محمد بن أحمد ابن المسناوي<sup>(4)</sup> رضي الله عنه بما نصه: "الحمد لله؛ سيدي - رضي الله عنكم وأرضاكم، ومتع

(1) ابن فُورَك: أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، الإمام الأصولي المتكلم المحقق النظار، أقام بالعراق مدة يدرس العلم، ثم توجه إلى الري؛ فسعت به المبتدعة، فراسله أهل نيسابور والتمسوا منه التوجه إليهم، ففعل وورد نيسابور، فبني له بها مدرسة ودارا، وأحى الله تعالى به أنواعا من العلوم، ولما استوطنها وظهرت بركاته على جماعة المتفقهة، وبلغت مصنفاته في أصول الفقه والدين ومعاني القرآن قريبا من مائة مصنف؛ دعي إلى مدينة غزنة، وجرت له بها مناظرات كثيرة. وكان شديد الرد على أصحاب أبي عبد الله ابن كُزَام. ثم عاد إلى نيسابور؛ فُسِمَ في الطريق، فمات هناك، ونُقل إلى نيسابور ودفن بالحيرة، ومشهده بها ظاهر يُزار ويُستسقى به، وتجاب الدعوة عنده، وكانت وفاته سنة 406 هـ. ["وفيات الأعيان" لابن خلكان (272/4)، "طبقات الشافعية الكبرى" (65/7)].

(2) الشُّبكي: أبو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي تاج الدين السبكي الشافعي، شيخ الإسلام وأحد الأعلام، العلامة الكبير، الإمام المحقق الفقيه، الأصولي النحوي النحرير، أخذ عن والده، وعن الحافظ المزي والذهبي... وغيرهم، وحصل فنونا من العلم من الفقه والأصول، وكان ماهراً فيهما والحديث والأدب، وبرع وشارك في العربية، وكان له يد في النظم والنثر جيد البديهة، ذا بلاغة وطلاقة لسان، وجراءة جنان، وذكاء مفرط، وذهن وقاد، من تصانيفه: "جمع الجوامع"، وشرح مختصر ابن الحاجب، وشرح منهاج البیضاوي، و"الأشباه والنظائر"، و"طبقات الشافعية الكبرى"... وغيرها، توفي عام 771 هـ ["شذرات الذهب" (221/6 - 222)].

(3) "طبقات الشافعية الكبرى" (70/4).

(4) المَسْنَاوي: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد؛ الملقب: بالمسناوي، الدلائي، شيخ الجماعة، أحد الأعلام، وخاتمة العلماء المحققين، له: "جهد المقل القاصر"، و"نتيجة التحقيق" في الأنساب، و"فوائد التصوف"، و"نصرة القبض"... وغيرها، توفي رحمه الله سنة 1136 هـ. [انظر: "شجرة النور الزكية" (ص: 333)، و"فهرس الفهارس" (397/1)].

المسلمين بطول بقاكم - جوابكم الشافي عن عمل طابا وطاباقوا؛ هل ذلك حرام إجماعاً، أو جائز ولا بأس به؟ فإن بعض الناس ذكر أن الشيخ الإمام، قدوة الإسلام؛ أبا عبد الله سيدي محمد القَسْمَطِينِي - رحمة الله عليه - قال بإباحة ذلك، ولا بأس باستعماله، وخط يمينه المباركة عنده بما ذكر. وأيضاً: إن بمكة - شرفها الله - قوما يستعملون طابا ويبيعونها بباب حرم الله تعالى، بحيث يدخل دكانها إذا شربت هناك للحرم الشريف، وكذلك جميع أهل المشرق يعملون ذلك إلا قليلاً. وقيل: إن من يستشق طاباقوا؛ لا يجوز غُسله ولا طلاقه. أجبتنا عن كل هذا بارك الله فيك وعليك، وأبد الخيرات بين يديك، وجعلك لهامة العلم تاجاً، وفي ليل الارتياح سراجاً".

فأجاب: "الحمد لله؛ الجواب أنه: لا نص لأحد من الأئمة المتقدمين؛ لعدم وجود العتبة المذكورة في زمانهم، وأما المتأخرون الذين أدركوها؛ فقد اضطربت فيها أقوالهم، واختلفت آراؤهم؛ فمن مشدد فيها ومن مخفف".

"قال شيخ شيوخنأ أبو عبد الله سيدي محمد بن أحمد مَيَّارة آخر شرحه الكبير على "المرشد المعين" لابن عاشر<sup>(1)</sup> رحمه الله: وقد اختلفت فتاوى شيوخنأ فمن قبلهم ممن قُرِب عصره في استفاف دخان العتبة المذكورة؛ فمنهم: من شدد المنع في ذلك، ومنهم: من أجازها، والظاهر فيها: المنع؛ لما عَرَض فيها من المفاصد التي لا تعد كثرة".

"وأما ما نُقل لكم عن شيخنا المذكور - قدس الله روحه - من الإباحة؛ فلم نسمعه منه قط، مع طول ملازمتنا له، ولا رأينا له بخطه، بل الذي سمعنا منه: ضد ذلك، وهو: الميل إلى المنع، فالله أعلم بصحة ما نُقل لكم عنه".

(1) ابن عاشر: أبو مالك عبد الواحد بن أحمد بن عاشر الأنصاري الأندلسي الأصل الفاسي المولد والقرار، الفقيه الأصولي المتكلم، الإمام النظار، خاتمة العلماء العاملين الأخيار، أخذ عن أعلام؛ منهم: محمد الشريف المربي، والقصار، وأحمد الكفيف، وأبو القاسم ابن أبي نعيم وغيرهم، وعنه جماعة، له تأليف؛ منها: منظومته الشهيرة بالمرشد المعين، وقد رُزق فيها القبول من العامة والخاصة، وشرح "مورد الظمان في علم رسم القرآن"، وشرح على "المختصر" لم يتمه، وتقييد على كبرى السنوسي وغيرها، وكان يغزو في سبيل الله تعالى ويرابط، توفي عام 1040هـ [شجرة النور الزكية" (1/299)].

"واستعمال أهل الحرّم لها كغيرهم من أهل المشرق؛ إما أن يكون تقليدا لمن يقول بإباحتها من علمائهم، وإن لم يكن ذلك القول من الصحة بحيث يعتدّ عليه، وتسكن النفس إليه، لكنها شهوة صادفت مستنّدا، فلا تبغي سواه ملتحدا. وإما أن يكون من جملة التهاون بأمور الدين الذي شاع في هذه الأعصار، وهطلت سحائبه على أهل البوادي والأمصار، وما هي بأول قارورة كُسرت في الإسلام، وإذا فشت الجهالة في الناس؛ ظنت حقا، وحُسيبت سنة".

ثم تكلم على طاباقوا، ويأتي كلامه في الفصل المعقود لها.

### [جواب الإمام أبي سالم العياشي في الدخان]

وفي "الرحلة العياشية"<sup>(1)</sup>: "وقد كثر خوض المتأخرين من علماء هذا القرن في أمر هذا الدخان بين مبيح ومحرم، والأكثر على التحريم؛ منهم: علامة زمانه الشيخ إبراهيم اللقاني [25]، وشيخه المحقق الشيخ سالم السنهوري، وممن ألف في إباحته: الأجهوري، وردّ كلامه الفكّون. ومنهم: الشيخ أحمد بابا، وأخبرني شيخنا أبو بكر السجستاني أنه راجعه في كثير من أدلته؛ فلم يجد عنده تحقيقا، كما راجع شيخه اللقاني في ذلك من أدلة التحريم؛ فلم يجد عنده تحقيقا أيضا، وقصارى ما قال: إنها ليست من أخلاق الصالحين، وقصّدا تنفير الناس عنها".

"قال شيخنا المذكور: ورأيت فيها نحوًا من ثلاثين تأليفا بين محلّل ومحرم، ولا أرتضي شيئا منها، ومذهبي فيها: التوقف؛ لأن إحداث حكم من أحكام الشرع في نازلة من دون برهان واضح؛ من البلاء العظيم، الموقع في الدين شديد أمره، ومن أظلم ممن قال: إن الله حرم هذا أو أحله بدون نص من الشارع أو قياس مقبول مسموع جار على أصول الشرع وقواعده. إلا أنه كان يجزم بوجوب تركه من جهة أخرى، وهو أنه: مجهول الحكم، ولا يجوز لأحد أن يُقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه، وهذا الأمر قد جهلنا حكم الله فيه في هذا الوقت".

"قال: وقد رأيت قصيدة في تحليلها للعشّابي الدرعي تزيد على مائتين من الأبيات، وقد عارضتها بمثلها، وزدت في آخرها ما معناه: لست ممن يذهب في

هذا إلى التحريم ولا إلى التحليل، وإنما أردتُ أن يعلمَ الناظرُ في القاصدين أن كل واحد منا يتكلم بهوى نفسه، وليس على يقين مما يقول، وأبلغُ وأعظُ رأيته في شأنها يدل على تحريمها، لو كنت ممن يعتمد المرائي وأشباهاها في التحليل والتحريم، وذلك أني: كنت بدرعة أول ما ظهرت هذه العشة وأنا حديث السن، في أوائل الاشتغال بالطلب، فبينما نحن ذات ليلة والطلبة مجتمعة في ليلة خميس، كما هو شأنهم في ليالي تعطيل القراءة؛ إذ أتى بعضهم بهذا الدخان، فتناولوه فيما بينهم، إذ جاءت إلي فتناولتها وأخذت نفساً أو نفسين، فلما نمْتُ؛ جاعني في عالمٍ نومي رجلاً، بيدهما حربة من حراب السودان، وما كنت رأيتهما قبل ذلك، فأخذا يضرباني ويعذباني ويقولان لي: لم تناولت الدخان؟ وأنا أعتذر لهما، وأقول: لا علم لي بشأنه! ولم يقبلَا عذري، وعذباني عذاباً شديداً حتى استيقظتُ ووجدت أثر الضرب في جسدي ظاهراً أتألم منه ألماً شديداً، وبقيتُ مريضاً من ذلك نحواً من سبعة أشهر وأنا لا أشك في صدق الرؤيا، ومع ذلك فأنا متوقف عن الحكم بالتحريم؛ لما فيه من الخطر. ولم أخبر شيخنا اللقاني بهذه الرؤية خشية أن يعتمدها في التحريم! هـ".

أبو سالم: "والذي أرتضيه: ما ذكره شيخنا هذا من الوقف، مع الميل القوي إلى التحريم، وغالب المتورعين من الفقهاء - ومعهم الصوفية أرباب البصائر [26] الصافية - يصرحون بالتحريم".

### [إذا اختلف الفقهاء في حكم رجح من كان معه الصوفية]:

"والذي أعتقده: أن الفقهاء إذا اختلفوا في حكم، وكانت الصوفية في جانب واحد؛ فالحق معهم، لأن الله يؤيدهم، وهوى النفوس مفقود منهم، فلا ينطقون إلا عن حق وصواب<sup>(1)</sup>. وقد سألتُ شيخنا الملا إبراهيم بن حسن الكوراني ثم

(1) وقد قال بعض الأكابر على ما في "تحديد الأسنة" للإمام أبي المكارم سيدي عبد الكبير بن محمد الكتاني الحسني رحمه الله - زوج أخت المصنف -: "إذا اختلفت عليك الأقوال؛ فعليك بأقوال الصديقين!".

ويشهد لهذا المعنى: حديث سيدنا علي رضي الله عنه - عند الطبراني في معجمه "الأوسط" (172/2) - قال: "قلت: يا رسول الله؛ إن نزل بنا أمرٌ ليس فيه بيان أمر ولا نهْي،



المدني<sup>(1)</sup> عن قول شيخنا قطب زمانه، الجامع بين العلمين؛ صفي الدين

فما تأمرنا؟ قال: شاوروا فيه الفقهاء والعابدين، ولا تمضوا فيه رأي خاصة". قال الحافظ الهيثمي - رحمه الله تعالى - في "مجمع الزوائد" (428/1): "رجاله موثقون من رجال الصحيح".

وروى الدارمي في سننه (61/1) من حديث أبي سلمة مرسلاً قال: إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الأمر يحدث ليس في كتاب ولا في سنة، فقال: "ينظر فيه العابدون من المؤمنين". وإسناده صحيح.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه من كلام: "فإن جاء أمرٌ ليس في كتاب الله ولا قضى به نبئهِ صلى الله عليه وآله وسلم؛ فليقض بما قضى به الصالحون". رواه ابن أبي شبة في مصنفه (544/4)، والنسائي في مجتبه (230/8)، والطبراني في "المعجم الكبير" (187/9) وغيرهم.

ولا شك أن لمجاهدة النفس ومغالبة الهوى أثر عظيم في الاهتداء إلى الصواب في مسائل الأحكام، ولهذا قال الإمام أبو يوسف - وهو من أخص تلامذة الإمام أبي حنيفة - لَمَّا نظر في أقضية حفص بن غياث أحد تلامذة أبي حنيفة - رحم الله الجميع -: "حفصٌ ونظراؤه يُعانون بقيام الليل"، وقال مرة: "إن حفصاً أراد الله فوقَّه!"، وفي رواية: "إن الله وفَّقه بصلاة الليل". ["الجواهر المضية في طبقات الحنفية" (222/1 - 223)].

وفي أول كتاب "الورع" للإمام أحمد، قال أبو بكر المروزي: "سمعت فتح ابن أبي الفتح يقول لأبي عبد الله - أي: الإمام أحمد - في مرضه الذي مات فيه: أدع الله أن يحسن الخلافة علينا بعدك، وقال له: من نسأل بعدك؟ فقال: سل عبد الوهاب - ابن الحكم الوراق - وأخبرني من كان حاضراً أنه قال له: إنه ليس له اتساع في العلم؛ فقال أبو عبد الله: إنه رجل صالح، مثله يُوفَّق لإصابة الحق".

بل وقد كان بعض كبار العلماء لا يقضي في حكم حتى يقوم الليل، ويعرض على الله قصص المتحاكمين إليه، ويسأله السداد في الحكم!. جاء في ترجمة عيسى بن مسكين الإفريقي من أصحاب سحنون، من أهل الفقه والورع أنه قال: "لما مات سحنون اغتممت لموته، فرأيتُ في منامي كأنه خلع من عنقه سيفاً وقلدني إياه، فقلت: والله لأفقونَّ أثره، وتأولته: العلم، فبعد سنين خرجت رؤياي فابتليت بالقضاء، قال عياض: فكان يقوم بالليل، فيذكر قصص المتخاصمين عنده واحداً واحداً، ويسأل الله أن يحمله فيها على السداد". ["ترتيب المدارك" لعياض (493/1)].

(1) الكوراني: إبراهيم بن حسن الكوراني، الشَّهْرُزُوري الكُردي، الشافعي، عالم جامع بين العلوم العقلية والنقلية، فقيه، محدث. له مصنفات كثيرة، حتى قيل: إنها تنيف على ثمانين، أو المائة. منها: "إتحاف الخلف بتحقيق مذهب السلف"، و"إبداء النعمة بتحقيق سبق الرحمة"، و"مسلك الإرشاد إلى الأحاديث الواردة في الجهاد"، و"شرح العوامل الجرجانية"، و"إعمال

القشاشي<sup>(1)</sup> في شأن هذا الدخان، فقال: سمعناه مرارا يقول بكرهته، ولا يبلغ به التحريم، وعامة فقهاء المشرق متساهلون فيه فضلا عن عوامهم، وقد رأينا كثيرا ممن يستعمله في المساجد ولا يتحرّجون، وهذا أمرٌ شنيع، لا ينبغي أن يختلف في امتناعه - لكرهه رائحته وخبثها، ومنافاة تعاطيها للتعظيم والوقار المطلوبين في المساجد - حتى إنه يحرم كل ما يخل بتعظيمها، ويقتضي إهانتها، حتى الثوم والبصل، مع الاتفاق على إباحتها، ولو اضطر إليهما الأكل لدواء، إلا أن أهل المشرق في الغالب؛ مخلون بتعظيم المساجد، يأكلون فيها ويشربون، ويحلّقون رؤوسهم وينامون!".

"وأما شيخنا علامة الوقت؛ أبو محمد عبد القادر الفاسي<sup>(2)</sup>؛ فطريقه فيها كنحو طريق شيخنا السبختاني، وأشد منه؛ فإنه كان كثيرا ما يميل إلى التحريم، ويصوب أدلة قائله، ويرجحها ما أمكن، ومع ذلك؛ لا يصرح بالتحريم؛ إلا أنه يبالغ في التنفير منه والتقبيح لشأنه، وذلك رأيي شيخه وعمه العارف بالله تعالى سيدي عبد الرحمان الفاسي رضي الله عنه". انتهى.

=

الفكر والرويات". توفي سنة 1101هـ ["معجم المؤلفين" (21/1)].

(1) القشاشي: أحمد بن محمد بن يونس الدجاني البصري الحسني اليمني، الشهير بالقشاشي، صفي الدين، صوفي مشارك في أنواع من العلوم، حتى كان شيخ الحجاز وإمامها في وقته. من مؤلفاته الكثيرة: حاشية على "الشفا"، وحاشية على "المواهب اللدنية"، و"شرح الحكم العطائية"، وحاشية على "الإنسان الكامل" للجيلي، و"بستان العارفين"، و"السمط المجيد في تلقين الذكر لأهل التوحيد"، وله شعر. توفي بالمدينة آخر سنة 1071 هـ ودفن بالبقيع. ["معجم المؤلفين" (170/2)].

(2) عبد القادر الفاسي: أبو الإسماعيل والسعود سيدي عبد القادر بن علي ابن الشيخ يوسف بن محمد بن يوسف بن عبد الرحمان القصري أصلا الفاسي الفهري. الشيخ الإمام القدوة، الفقيه المفسر العلامة، المحدث الحافظ الأصولي، المتكلم الصوفي العارف بالله، شيخ الإسلام في المغرب وقته، أخذ عن والده وعم والده العارف الفاسي وأبي القاسم ابن أبي النعيم وأحمد المقرئ، وعبد الواحد بن عاشر... وغيرهم، وعنه من لا يحصى كثرة، لم يتصدر لتأليف خاص، وإنما تصدر عنه أجوبة عن مسائل سئل عنها جمعها بعض أصحابه، وكتب على صحيح البخاري، وجمع حواشي عم والده على الصحيح والجلالين وغيرهما، من دروسه. توفي عام 1091هـ ["شجرة النور الزكية" (315/1)].

## [موقف الإمام محمد بن ناصر الدرعي من الدخان]:

زاد في "الرحلة الناصرية": "قلت: وأما شيخنا قطب الزمان، وعلامة الأوان، الجامع بين الشريعة والحقيقة، حاوي العلمين، السامي على الفرقدين؛ أبو عبد الله سيدي محمد بن ناصر<sup>(1)</sup>، نفعنا الله به، وأعاد علينا من بركاته؛ فطريقه فيها طريقُ الأئمة الورعين من الاحتياط، مع عدم التفوه فيه بشيء، على أنه شديد النكير على متعاطيه، ويميل كثيرا إلى التحريم، ويصوّب أدلة قائله، ويرجحها ما أمكن. ومع ذلك؛ لا يصرح بالتحريم؛ إلا أنه يبالغ في التنفير منه، والتقيح لشأنه، ويأمر فيه بالضرب بالنعال واليد. وأتي بعض الباعة به يوما فأحرق، وحُرِّم غُرم قيمته، ولا يترك أحدا يتعاطاها في أماكنه ومحاله. رضي الله عنه ونفعنا به. ويقول: لا حظ لمتعاطيها في طريقنا، ولا يشم لها رائحة، أعاذنا الله من ذلك. وهكذا رأي محققى علماء الأمة من المتأخرين". انتهى.

## [جواب العلامة خالد بن أحمد المكي في الدخان]

ومن جواب للشيخ خالد بن أحمد، مدرس الحرم المكي، وخادم السنة النبوية به، وشيخ المالكية بالديار الحجازية، ذكره في "تحفة الإخوان"؛ ما نصه:

"استعمال [27] الدخان حرام كأصله؛ لأن أصله: الخشب والنار، وكل منهما يحرم استعماله، وذلك لأن الدخان أجزاء من الخشب ممزوجة بأجزاء من النار، فهو من حيث أجزأه التي فيه؛ يحرم استعماله؛ لقول الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَمَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ [النساء/10]، فدل النص على تحريم النار، ومن حيث مجموعته؛ على أن الدخان يحرم؛ لأن الله تعالى جعله مما يعذب به، وما به التعذيب؛ يحرم استعماله، قال الله جل ثناؤه: ﴿ إِلَّا قَوْمَ

(1) محمد بن ناصر الدرعي: أبو عبد الله سيدي محمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن الحسين بن ناصر الدرعي ثم الأغلاني، الشهير بابن ناصر، الإمام العارف بالله الولي الكبير، العالم العلامة، كان مشاركا في فنون من العلم؛ كالفقه والعربية والكلام والتفسير والحديث، ورأسا في علوم القوم، وقد أخذ عنه وانتفع به خلائق لا يحصون. توفي عام 1085 هـ [نشر المثنائي] (184/2).

يُؤْسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴿ [يونس/98]، وكان المكشوف عنهم: دخاناً. وقال تعالى: ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿ يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [الدخان/10]، على أحد التأويلين.

"ولأن الفقهاء أجمعوا على الفرار من محل العذاب<sup>(1)</sup>؛ كبطن محسّر<sup>(2)</sup>، وإذا فر من محل العذاب؛ فلأن يفر مما به العذاب أولى. ولأنه قد شوهد في القصة التي هي آلة لاستعمال هذا الدخان؛ الانسداد بشيء كالعلك يحدث من الدخان، وكما سد هذا المتولد من الدخان ثقبه القصة؛ فكذاك يسد مجاري العروق التي هي قراريب البدن، فيتعطل ما تحتها ووصول الغذاء إليه، وقد شوهد موت الفجأة لمتعاطيها، وما ذاك - والله أعلم - إلا لما ذكرناه، ولأنه يجزى الرطوبات التي في البدن، وذلك مقتضى للضرر".

(1) قال الشهاب القرافي - رحمه الله - في "الذخيرة" (352/13): "مسألة: قال لا تدخل ديار ثمود وعاد وغيرهم من المعذنين، ولا تشرب من مائهم، وتجنب آثارهم؛ لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: لا تدخلوها إلا باكين أو متباكين".

يشير إلى حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين، إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين؛ فلا تدخلوا عليهم، لا يصيبكم ما أصابهم". رواه البخاري (167/1)، كتاب: الصلاة، باب: الصلاة في مواضع الخسف والعذاب، ح: 423، ومسلم (2285/4)، كتاب: الزهد والرقائق، باب: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، ح: 2980..

قال الحافظ ابن رجب الحنبلي - رحمه الله - في "فتح الباري" (212/3): "هذا الحديث نص في المنع من الدخول على مواضع العذاب، إلا على أكمل حالات الخشوع والاعتبار، وهو: البكاء من خشية الله، وخوف عقابه الذي نزل بمن كان في تلك البقعة، وأن الدخول على غير هذا الوجه يخشى منه إصابة العذاب الذي أصابهم. وفي هذا تحذير من الغفلة عن تدبر الآيات، فمن رأى ما حل بالعصاة ولم يتنبه بذلك من غفلته، ولم يتفكر في حالهم، ويعتبر بهم؛ فليحذر من حلول العقوبة به، فإنها إنما حلت بالعصاة لغفلتهم عن التدبر وإهمالهم اليقظة والتذكر. وهذا يدل على أنه: لا يجوز السكنى بمثل هذه الأرض، ولا الإقامة بها، وقد صرح بذلك طائفة من العلماء، منهم: الخطابي وغيره، ونص عليه أحمد". انتهى.

(2) قال المناوي في "الفيض" (27/5): "بطن محسّر: بصيغة اسم الفاعل، وهو واد بين منى ومزدلفة، سميت به لأن فيل أبرهة كل فيه وأعى فحسر أصحابه بفعله، وأوقعهم في الحسرات". اهـ.

"لا يقال: هذه العلة لا تنتهض في غير البلغمي؛ لكثرة رطوباته وانتفاعه بتخفيفها. لأننا نقول: إن حد الانتفاع بها مجهول، فقد يزيد المستعمل على القدر المنتفع به ولا يشعر، فقد شك في المانع، لا يقال: هذا شك في المانع والأصل: اطراحه. لأننا نقول: هذا في المانع الذي لا يتحقق الضرر مع بقائه ووجوده، أما المانع الذي لو ترك لأضر، كمسألتنا؛ فإن الشك معتبر في المانع. على أنه لو تحقق نفعها للبلغمي ووقت نفعها؛ فإنها ممنوعة؛ لأنها حيث دواء، ولا يجوز استعمال الدواء بعد زوال الضرر؛ لأنه يأخذ من البدن حيث لم يجد مضرًا يزيله".

"ويجب على ولي الأمر نهى الناس، ومن لم يمتثل؛ يُعزَّر على قدر حاله؛ لتعاطيه محرَّمًا، ولا يراعي فتوى من أفتى بحلها؛ فإنه ضعيف لا يُلتفت إليه؛ لما تقدم!".

### [شرب الدخان مفسد للصوم]:

وأما إفطار هذا الدخان الصائم؛ فهو بحث سهل؛ لنص الفقهاء عليه في كتبهم، وهو مختلف فيه بينهم، على أنه: ليس بين إفطار الصائم وعدمه، وبين حليته وجرمته تلازم. والله سبحانه أعلم.

### [جواب الشيخ عبد المجيد الزبادي المنالي في الدخان]

وفي "بلوغ المرام، بالرحلة إلى بيت الله الحرام"<sup>(1)</sup>، في ترجمة الشيخ المسن البركة الأجل؛ أبي العباس أحمد العربي التلمساني أصلاً، وبه عُرف، المصري داراً، المالكي مذهباً، الأشعري عقيدة، المحمدي طريقة [28]، الأزهري تعليماً وتعلماً، ما نصه: "وقد استجزته - رعاه الله - في قراءة "دلائل الخيرات" وروايته عنه؛ فأجازني، وشرط علي ألا أجيز به إلا من كان متمسكاً بالتقوى، غير شارب للدخان! وأن أعهد إليه أن يقرأه كل يوم، أو بعضاً منه ولو قليلاً، وقال لي: وأما أنت؛ ففيك الاثنان الأولان، وأنا أعهد إليك بالثالث. فقلت: أفعل إن شاء الله. فقال لي: وأنا أجزتك كما أجازني شيخي وعمي وأستاذي سيدي محمد العربي، وشرطت عليك ما شرط علي حسبما أمره بذلك مولانا رسول الله صلى الله عليه

(1) تأليف العلامة عبد المجيد بن علي الزبادي المنالي الفاسي، الحسيني رحمه الله تعالى.

وآله وسلم وشرطه عليه، وأجازه بذلك نوماً وبقطة".

"قلت - أي: مؤلف "بلوغ المرام": وقد كان أجازني - أيضاً - بهذه الإجازة سنة إحدى وخمسين ومائة وألف الصوفي المحقق، الشاذلي المدقق؛ الشيخ أبو حيوة بن القاسم الزموري، المتوفى سنة 1152هـ بإجازة الشيخ محمد العربي له بذلك، بإجازة النبي صلى الله عليه وآله وسلم له بذلك، فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات. ويكفي في خبث الدخان هذا: الحرمان، وقد ولع به أهل هذا الزمان، في غالب الأوطان، خصوصاً أهل المشرق والحبشان، والروم والسودان، وغيرها من البلدان، وقد أحببت أن أكشف عن غواره، وأصف ما يطفئ مَرُّ أواره، على سبيل الاختصار، والإيجاز والاقتصار، فأقول مستعنيا بالله ومعتداً عليه:

### [تبيان وجوه المضرات والإذيات التي في الدخان]:

"اعلم أن هذه العشبة الخبيثة لا يجوز سَفُّ دخانها، ولا استنشاقُ سحيقها":

"1 - فأما الأول؛ فلما فيه من وجوه المضرات، وأنواع الإذيات، التي منها: أنها خبيثة. والمؤمن طيب، فبينهما تضاد يحل على التنافر، والاتلاف دليل على الجنسية؛ إذ ﴿الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ﴾ [النور/26]".

"2 - ومنها: أن الخبيث أثرُ الصفة الانتقامية؛ فبينه وبين جهنم مناسبة، وجنسية وملائمة، والطيب: أثر الصفة الرحمانية؛ فبينه وبين الجنة مماثلة، وجنسية ومشاكلة، وكل جنس إلى جنسه يألف، وفي الآخرة يظهر حقيقة ذلك؛ إذ الناس نيام، فإذا ماتوا انتبهوا؛ قال الله تعالى: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ [الأنفال/37]، ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَقَابٍ﴾ [الرعد/29]، ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ الْمَلَكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل/32]، ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طَبَّئُمْ فَأَدْخَلُوهَا خَالِدِينَ﴾ [الزمر/73]".

"3 - ومنها: التشبه بالمجوس عبدة النار في ملازمتها، و"من تشبه بقوم فهو

منهم" (1)، و"من كثر سواد قوم فهو منهم" (2)، ولعمري إنهم أشد ملازمة لها من ملازمة المجوس للنار!".

4 - ومنها: التشبه بالشیاطین في ملازمة الدخان والخبیث [29] من الروائع".

5 - ومنها: بُعد الملائكة منه وقرب الشیاطین".

6 - ومنها: إذابة المسلمین؛ فإن المؤمن طیب یحب الطیب ویکره الخبیث".

7 - ومنها: إذابة الملائكة المحتقین به، وبكل من شم ریحها، ولكل آدمي من الملائكة جمع كثير؛ كتبه الحسنات والسیئات: ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

عَتِيدٌ ۖ ﴾ [ق/18]، ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ كِرَامًا كَاتِبِينَ ۖ ﴾ [الانفطار/ 10 -

11]، والحفظة من الآفات: يعلم الله عددهم. ﴿ لَهُ مُعَقِّبَتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ

تَحْفُظُونَهُ ۖ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ [الرعد/11]، وحفظة جسمه من تحريك المتحرك، وتسكين

الساکن، وتوصیل الخير، ودفع الضر".

"وقد تؤمر بالعكس، ويزيد المؤمن ملائكة يرفعون أعماله الصالحة وأقواله

الطيبة إلى الله تعالى، فلكل نوع من الأعمال الصالحة والأقوال الطيبة جمع من

الملائكة يتلقونه من المؤمن ويرفعونه إلى الله. ثم لكل اسم من أسمائه تعالى ملك

يأخذه من فم الذاکر ويرفعه، فيشيّعه عدد من الملائكة لا يعلمه إلا الله تعالى.

وكذلك لكل ذكر من الأذکار النبوية، وكذلك الآيات والسور القرآنية، وكذا

الصلوات على مولانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم".

(1) رواه الإمام أحمد (50/2)، وأبو داود (441/2)، كتاب اللباس، باب في لباس الشهرة، ح: 4031.

(2) ذكره المحدث الشيخ العجلوني في "كشف الخفا" (274/2)، وقال: "رواه أبو يعلى وعلي بن معبد في كتاب "الطاعة" أن رجلا دعا ابن مسعود إلى وليمة، فلما جاء ليدخل؛ سمع لهوا، فلم يدخل، فقيل له؟ فقال: إني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول... وذكره، وزاد: ومن رضي عمل قوم؛ كان شريك من عمل به. وهكذا عند الديلمي بهذه الزيادة، ولابن المبارك في "الزهد" عن أبي ذر نحوه موقوفا، وشاهده حديث: من تشبه بقوم فهو منهم". اهـ.

"فما أقل حياء من يقصد إذاية أخيه المؤمن، أو واحد من ملائكة الله المسخرين، لا سيما المباشرين له والخادمين<sup>(1)</sup>، وأقبح بمن يعلم أن الملك يتلقف الكلمة من فيه ثم يَنْتَهُ!".

8 - ومنها: أن صاحبها غير مقبول؛ لأن الله طيب لا يقبل إلا طيباً.

9 - ومنها: أنه لا يُرفع له عمل؛ لأن الأعمال ترفعها الملائكة، وهم أرواح نورانية مقدسة، منزّهة، تتأذى بالروائح الممتنة، خصوصاً الموكلين بالأحكام والعبادات؛ فلا أشد منهم تأذياً بالخبائث والأقذار والتتن، وكل ما يكره.

"ولذلك سنّ الشارع المضمضة، وجعلها بعضاً من الوضوء، حتى لو كُرِّر خمس مرات فأكثر؛ لكانت من لوازمه".

"ثم زاد أن رَغَبْنَا في السواك، وَحَبَبْنَا فيه، فهو مَطْهَرَةٌ للفم، مَرَضَةٌ للرب، مُفْرَحٌ للملائكة، مُسْخَطٌ للشيطان، يزيد في الثواب، ويقوي البصر، وأصول الشعر، ويسد اللثة، ويقطع البلغم، ويحل عقدة اللسان، ويزيد في الذكاء، ويقوي القلب، ويكثر الرزق، ويُزيل تغير الرائحة الكريهة، والفالج، ويهون سكرات الموت، ويعين على ذكر الشهادة عند الموت".

(1) والملائكة جيران كرام، وقد أمر الشارع بالإحسان إلى الجار، ونهى عن إذايته، وجعل الإحسان إليه علامة الإيمان، وعكسه عكسه. وأحقّ الجيران بحُسن الوصاية وترك أذاهم: أقربهم إليك، ولا أقرب إليك جواراً من الملائكة عليهم السلام. والله در العارف بالله سيدي ابن أبي جمرة الأندلسي رحمه الله تعالى إذ يقول - عند شرح حديث: "ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه": "تنبيه: إذا كنت يُؤَكِّدُ عليك في حقّ جار بيتك، وبينه وبينك جدار، وتُمنع أن يصل إليك منه أذية، وتؤمر بحفظه وإيصال الخير إليه، فكيف بمراقبة الملكين الحافظين، اللذين ليس بينك وبينهما جدار ولا حائل، وأنت تؤذيهما مع مرور الساعات، بدوام التفریط وإيقاع المخالفات؟! انظر بعقلك؛ هل يصحّ لك مع ذلك حقيقة الإيمان؟ أم كيف حالك يا مسكين؟! لأنه قد جاء أن الحفظة الكرام يُسْرُونَ بحسنات العبد أكثر ممّا يُسْرُ العبد بها عند رؤية ثوابها، وأنهما يحزنان ويغتمّان من سيئات العبد ومعصيته أكثر ممّا يحزن العبد إذا رأى جزاءه عليها. فإساءتُك لهما: بخطيئتك، وأنت لا تستحي ولا تتزجر، فانتبه يا بطل قبل رفع الحجاب!، وغلّق الباب، إذا كنت نفسك لا تحفّظها، وجيرانك منك لا يسلّمون، فالهرب منك، ثم الهرب، ثم الهرب!!!".

ومن يجمع في إذايتهما بين إذاية المعنى بالمعاصي، وإذاية الحس بتعاطي هذا الدخان الخبيث؛ فقد أوفى وبلغ في إذايته غاية!



"وطلبه منا عند كل وضوء، وعند كل صلاة بعدت منه، وعند كل حالة تكون مظنةً لتغير ريح الفم؛ كالأكل، خصوصاً اللحم، واللبن، وكل ذي دسم، والثوم، وأثر الصوم، وطول الصمت، وكثرة الكلام. على أنه في التحقيق سنة مؤكدة<sup>(1)</sup>؛ إذ جمع [30] أوصاف السنة كلها؛ إذ فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأظهره، وواظب عليه، وأمر به، ورغب فيه".

"وأما قوله: "لولا أن أشق على أمتي؛ لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة"<sup>(2)</sup>. فالمراد: لأمرتهم أمر وجوب، وأما الندب؛ فهو موجود بثبوت فعله وقوله صلى الله عليه وآله وسلم، ومداومته عليه حتى لقي الله، بل من مزيته أنه: آخر عبادة ظاهرة فعلها النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ إذ أشار إليهم أن يناولوه السواك، فناولته إياه السيدة عائشة بعدما رطبته له بفيها رضي الله عنها، فاستاك، وقال: "اللهم في الرفيق الأعلى". وخرجت روحه المقدسة صلى الله عليه وآله وسلم"<sup>(3)</sup>.

"ولهذا - أيضاً - سُنَّ الطيب في الجمعة والأعياد، لئلا يتأذى المسلمون وملائكتهم بما عسى أن يوجد في الأجسام أو الثياب من رائحة العرق، ولتنشط نفوسهم، وتفرح ملائكتهم برائحة الطيب. وهذا - أيضاً - أحد الأسباب التي من أجلها شرع الاغتسال لهما، والأسباب الأخر كثيرة لا ارتباط لها بهذا الموضوع، فلا نطيل بها. وهو - أيضاً - أحد أسباب التزُّين".

"كل هذا حرص من الشارع صلى الله عليه وآله وسلم على عدم إذاية المسلمين، خصوصاً من تكثُر مجاورته كالمعلم والمتعلم، أو يشتد دُئُوهُ كالزوجة،

(1) وفي "المختصر" (ص: 14) أنه مستحب، وهو الذي عليه جمهور المالكية، واعترض عليهم الإمامان ابن العربي وابن عرفة المالكيان، وقالوا: "الصواب" أنه سنة مؤكدة"، واستدلوا على ذلك بما نصه: "والأظهر أنه سنة؛ لدلالة الأحاديث على ثبوتها صلى الله عليه وآله وسلم عليه، وإظهاره، والأمر به". [انظر: "الذخيرة" (285/1)، و"التاج والإكليل" للمواق (263/1)، و"مواهب الجليل" للحطاب (263/1)].

(2) متفق عليه، رواه البخاري (303/1)، كتاب: الجمعة، باب: السواك يوم الجمعة، ح: (847)، ومسلم (220/1)، كتاب: الطهارة، باب: السواك، ح: (252).

(3) رواه البخاري في صحيحه (1613/4)، كتاب: المغازي، باب: مرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم ووفاته، ح: (4174) من حديث أمنا السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها.

وعلى عدم إذابة ملائكتك وملائكة المسلمين، وعلى تطهير محل ذكر الله تعالى، وهو: الفم؛ إذ لا يناسب ذكر الله تعالى إلا المحل الطاهر الطيب: وبكيفية نَحَى ذكر الله<sup>(1)</sup>. ولهذا شرعت طهارة الخبث والحدث الأصغر والأكبر في أنواع العبادات وجميع الطاعات، إما على الوجوب أو الندب".

"وما أقل أدب من ينزع الدخان من فيه ويذكر اسم الله تعالى، أو يتلو كتابه!. ما أشبهه بمن يلقي المصحف في القدر، الذي حكم الشارع بِرِدَّتِهِ، نسأل الله تعالى شفاء المسلمين. آمين".

10 - ومنها: أن عمل صاحبها لا يكون عند الله صالحا، لذلك لم يُرَفَّعْ إليه: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر/10]، وكلامه لا يكون عنده طيبا؛ لتقديره محلَّة، فيخرج وفيه أثر المحل الذي منه برز، فلا يصعد إلى الله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر/10].

11 - ومنها: أن صاحبها يفسد مزاجه، وينحرف طبعه، وتكثر أفكاره الرديَّة وظنونه السيئة، وتكثر فيه السوداء والوسواس، والشكوك والأوهام، وقبول الأمور التي لا حقيقة لها، وكثرة الاحتمالات في كل ما يرى ويسمع، لكن إن كان بلغميا صرفا، وربما سلم من جميع ذلك، وربما أصابه بعض ذلك، وإن كان سوداويا أو صفراويا محضين؛ لم يخلُ من جميع ذلك، وربما أدى به الحال إلى المآيا والمالخونيا وأشبه ذلك من الأمراض المعضلة، وإن كان [31] دمويا؛ فأكثر ما تحدث فيه: حمى العفن، والأفكار الرديَّة، والخواطر الفاسدة، والظنون السيئة".

"وإن كان المزاج مركبا؛ أحدثت فيه من ذلك ما يناسب التركيب، وأقسام التركيب كثيرة؛ فمنها: ما يحدث فيه لصاحبه بسببها أمراض الطحال، ومنها: ما يحدث له بها أمراض الكلا والمثانة، ومنهم من يحدث فيه السواعي والأكلات والجذام وسيء العلات. ومنهم: من يحدث فيه الصرع أو حمى الربع".

"ولو تنزلنا لبيان كل نوع من أنواع الأمزجة، وبيان العلل التي تخصه بسببها؛

(1) اقتباس من مختصر خليل (ص: 15). والمعنى أنه: ينبغي عند دخول الكيف تنحية كل ما فيه اسم الله، وانظر: "التاج والإكليل" (277/1)، و"مواهب الجليل" (277/1).

لكان طولاً غير مناسب لهذا الموضوع، فاكثفينا بهذا المقدار، والذي لا يخرجنا كثيراً من المضمار، وفي ذلك كفاية لأولي الأبصار، وذوي الاستبصار".

"12 - ومنها: أن شاربها لا مروءة له في تلك الكيفية من البشاعة والفضاعة، بشاهد العقل والحس السليم، والطبع المستقيم، ومن لا مروءة له؛ لا حياء له، ومن لا حياء له؛ لا يبالي بما يفعل، ولذلك كان الحياء شعبة من شعب الإيمان<sup>(1)</sup>؛ لأنه يحمل صاحبه على ترك القبيح، وارتكاب المليح، وفي الحديث: "إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت"<sup>(2)</sup>. و: "الحياء خير كله، والحياء لا يأتي إلا بخير"<sup>(3)</sup>."

"13 - ومنها: الإسكار؛ خلافاً لأهل الإنكار، وفاقاً لأهل الإقرار، وذلك أنا سألنا كثيراً من التائبين؛ فأخبروا أنها تُسكر من لم يكن ضارياً بها، ولا معتاداً لها، إلا أنها في أول الأمر تسكر إسكاراً كثيراً سريعاً بغية تامة، ثم لا يزال في كل مرة ينقص شيئاً فشيئاً حتى يطول الأمر، فيعود لا يحس به، لكنه يجد نشوة وطرباً أحسن عنده من السكر، فلا تزال لذة تلك النشوة تعظم في قلبه حتى يتعشقه ولا يقدر أن يفارقها، فلهي عنده أعظم من جميع الملذذات!"

"قلت - أي: مؤلف "بلوغ المرام": وحال أهلها دليل على ذلك؛ فإننا نراهم يبدلون فيها المال، كثرت أو قلت، رخصت أو غلت، أيسروا أو أعسروا، حتى أن الواحد منهم ليكون محتاجاً إلى كسرة يسد بها جوعته، أو خارقة يستر بها عورته، فإذا تصدق عليه لذلك؛ أثر الدخان. وهذا مشاهد بالعيان، ولكثرته وشهرته لا

(1) إشارة إلى حديث: "الإيمان بضع وستون - وفي رواية وسبعون - شعبة، والحياء شعبة من الإيمان". رواه البخاري (12/1)، كتاب: الإيمان، باب: أمور الإيمان، ح: 9، ومسلم (63/1)، كتاب: الإيمان، باب: بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها، ح: 35) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(2) رواه البخاري في صحيحه (1284/3)، كتاب: الأنبياء، باب: ﴿أَمْرٌ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ﴾ [الكهف/9]، ح: 3296) من حديث أبي مسعود البصري.

(3) رواه مسلم في صحيحه (64/1)، كتاب: الإيمان، باب: بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها، ح: 37، والبيهقي في "شعب الإيمان" (132/6) من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه.

يختلف فيه اثنان، فلا تسأل - يا أخي - شربتها فإنهم فسقة لا يصدّقون، ويكذبهم: أنهم بها مولعون. ولكن اسأل التائبين منها من أهل الفهم والميز، لا من الأجلاف ذي الجفوة، وغلظ الطبع والقسوة، الذين لا يفرّقون بين الكذب والنشوة".

"فإذا ثبت الإسكار؛ ترتب عليه أحكام بلا إنكار؛  
"الأول: حدُّ شاربها".

"الثاني: نجاستها؛ فلا يصلي بها [32] محمولة معه ولا بما يعلّق به من دخانها في ثيابه أو جسمه، ولا يجوز بيعها ولا ينعقد".  
"الثالث: حرمة القليل منها كالكثير".

"وإذا انتفى الإسكار، وما هو بمنتف عند الأبرار؛ فلا حد ولا نجاسة، وتحرم؛ لما يقع عنها أول مرة من الغيبة المسماة عند أهلها بالقلقة، وهو شيء متفق عليه عند المباشرين لها والتائبين منها، والغالب وقوعه بأدنى شيء منها، والحكم للغالب، فيحرم قليلها ككثيرها؛ إذ حفظ العقول أحد الكليات الخمس التي اجتمعت الممل على وجوبها، فكان الشكر حراما في جميع الممل، وزادت هذه الملة تحريم القليل الذي لا يُسكر حسما للشر وسدا للذريعة. فأكرم بها والله من شريعة".

"فعلى هذا؛ إذا فرضنا أن من الناس من تفعل به ذلك، ومنهم من لا؛ فهي حرام - أيضا - على كل أحد عند مباشرتها لا يدري ما يفعل به، فلعله يغيب عقله، بل لعل عقله إذا غاب لا يرجع إليه، أو يرجع ناقصا مختلا كما قد يقع لبعضهم".  
"ولو فرضنا عدم الإسكار وعدم الغلبة وعدم النشوة، مجارة للمعاند، وإرخاء لعنان المكابر الجاحد؛ لكان استعمالها حراما بديهة؛ لما ذكرناه من الآفات، والإذابات والمضرات. فقد قال مولانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: "لا ضرر ولا ضرار"<sup>(1)</sup>. وقال صلى الله عليه وآله وسلم: "من كان يؤمن بالله واليوم

(1) رواه ابن ماجه في سننه (784/2)، كتاب: الأحكام، باب: من بنى في حقه ما يضر بجاره، ح: (2340) من طريق إسحاق بن يحيى بن الوليد عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قضى أن لا ضرر ولا ضرار". وإسحاق بن يحيى بن الوليد لم يدرك جد أبيه عبادة، كما جزم بذلك الدارقطني وغيره، وقال ابن عدي: "عامّة =

الآخر فلا يؤدي جاره<sup>(1)</sup>. وأي جار أقرب من الملك الذي على شفئك يلتقم التلاوة والذكر ونحوهما، والملكين الكاتبين عن اليمين وعن الشمال، ومن الملائكة المحتفين بالإنسان للحفاظ من الأسواء، والملائكة الطوافين على حلق الذكر، والملائكة المتعاقبين بالليل والنهار، والمؤمنين المختلطين بنا في الأسواق والمحافل والمساجد، وأصناف الملائكة الذين مع كل واحد؟!".

"14 - ومن آفاتها: أن صاحبها على خطر عظيم كيفما فعل؛ لأنه إن اعتقد حرمتها؛ كان في جرأة عظيمة على الله تعالى في انتهاك حرمة، مع المداومة والإصرار، والإدمان والإكثار، والمواظبة والتكرار، لاسيما مع الجهار. فيكون ممن بارز الله بالعظائم، وتعرض لمقته الدائم. وفي الحديث: "إن مُدمن الخمر كعابد وثن"<sup>(2)</sup>. فافهم وتدبر، واستعن بالله تُعَنّ".

أحاديثه غير محفوظة". إلا أن للحديث شواهد من حديث: ابن عباس، وأبي سعيد الخدري، وأبي هريرة، وجابر، وعائشة، وعمرو بن عوف، وثعلبة بن أبي مالك القرظي، وأبي لبابة. انظرها في: "نصب الراية" للحافظ الزيلعي (384/4)، و"الهداية في تخریج أحاديث البداية" للحافظ أحمد بن الصديق الغماري (8/10).

(1) رواه البخاري (5/1987)، كتاب: النكاح، باب: الوصاة بالنساء، ح: (4890)، ومسلم (1/68)، كتاب: الإيمان، باب: الحث على إكرام الجار والضيف..ح: (47) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(2) رواه ابن ماجه في سننه (2/1120)، كتاب: الأشربة، باب: مدمن الخمر، ح: (3375) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وفي سننه: محمد بن سليمان الأصبهاني؛ قال أبو حاتم: "لا بأس به؛ يُكتب حديثه ولا يحتج به"، وضعفه النسائي، وقال ابن عدي: "مضطرب الحديث، قليل الحديث، ومقدار ما له قد أخطأ في غير شيء منه". وذكر هذا الحديث في ترجمته. [انظر: "الكامل" لابن عدي (6/229)، و"الميزان" (6/172)، و"التهذيب" (9/178)].

لكن له شواهد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: رواه الإمام أحمد في مسنده (1/272)، قال الحافظ الهيثمي في "مجمع الزوائد" 74/5: "رجال رجال الصحيح، إلا أن ابن المنكدر؛ قال: حدثت عن ابن عباس"، والطبراني في "المعجم الكبير" (12/45)، قال الهيثمي: "وفيه: يزيد ابن أبي فاخته ولم أعرفه". قلت: ليس في سند الطبراني يزيد ابن أبي فاخته، بل ثوير ابن أبي فاخته، وهو واه [انظر: "تهذيب التهذيب" (2/32)]. وابن حبان في صحيحه (12/166). لكن قال الحافظ في "اللسان": "فيه مقال". ("لسان الميزان" 1/209).

قلت: فيه عبد الله بن خراش، وضعفه الدارقطني وغيره، وقال أبو زرعة: "ليس بشيء". وقال

"وإن اعتقد بإباحتها؛ فإنه أكثر خطراً؛ لأنه لا يخلو إما أن يكون جاهلاً بما ذكرناه، أو عالماً به. فإن كان جاهلاً؛ فلا يجوز له الإقدام على استعمالها؛ إذ لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يُقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه، وقد حُكوا الإجماع على ذلك<sup>(1)</sup>، ولا يجوز له الحكمُ بإباحتها، لا بقلبه ولا بلسانه؛ لأنه من الأحكام الشرعية التي لا تثبت إلا بدليل".

أبو حاتم: "ذهب الحديث"، وقال البخاري: "منكر الحديث". [انظر: "الميزان" (88/4)، و"التهذيب" (173/5)].

ومن حديث أنس بن مالك رضي الله عنه؛ رواه الطبراني في "الأوسط" (107/5)، قال الهيثمي رحمه الله: "وفيه جنادة بن مروان، وهو متهم". ["مجمع الزوائد" (117/5)].

قلت: قوله متهم؛ يقصد قول أبي حاتم: "ليس بقوي في الحديث، أخشى أن يكون كذب في حديث عبد الله بن بسر أنه رأى في شارب النبي صلى الله عليه وسلم بياضاً". ولم يرتض الحافظ ابن حجر - رحمه الله - تفسير كلام أبي حاتم على أنه اتهام لجنادة بالكذب، وقال: "أراد أبو حاتم بقوله: كذب: أخطأ، وقد ذكره بن حبان في الثقات، وأخرج له هو الحاكم في الصحيح، وأما قول ابن الجوزي عن أبي حاتم أنه قال: أخشى أن يكون كذب في الحديث. فاختصاره مفض إلى رد حديث الرجل جميعه، وليس كذلك إن شاء الله تعالى". [وانظر: "الجرح والتعديل" لابن أبي حاتم (516/2)، و"لسان الميزان" (139/2)].

ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاص؛ رواه البزار في مسنده (366/6)، وفيه: يونس بن خباب، وهو ضعيف، قاله الهيثمي في "المجمع" (109/5).

ومن حديث علي؛ رواه أبو نعيم في "الحلية" (204/3) من حديثه مسلسلاً بقول كل راو: أشهد بالله وأشهد لله، وقال: "هذا حديث صحيح ثابت من رواية العترة الطاهرة الطيبة عليهم السلام، وقد روي عن النبي ﷺ من غير ما طريق، ولم نكتبه على هذا الشرط إلا عن هذا الشيخ". اهـ. لكن قد قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: "أخرجه أبو نعيم في "الحلية" بسند له فيه من لا يعرف حاله". ["لسان الميزان" (209/1)].

(1) قال الشهاب القرافي رحمه الله: "حكى الغزالي الإجماع في "إحياء علوم الدين"، والشافعي في رسالته حكاه أيضاً، في أن: المكلف لا يجوز له أن يُقدم على فعل حتى يعلم حكم الله فيه، فمن باع وجب عليه أن يتعلم ما عينه الله وشرعه في البيع، ومن آجر وجب عليه أن يتعلم ما شرعه الله تعالى في الإجارة، ومن قارض وجب عليه أن يتعلم حكم الله تعالى في القراض، ومن صلى وجب عليه أن يتعلم حكم الله تعالى في تلك الصلاة، وكذلك الطهارة، وجميع الأقوال والأعمال". ["الفروق" (258/2 - 259)].

### [الأصل في الأشياء: الإباحة أو الوقف؟ وبيان معناها]:

"فإن قلت: اختلف في الأشياء [33]؛ هل الأصل فيها الإباحة أو الوقف؟ فإن قلنا بالأول؛ ساغ لنا إطلاقه واستعماله، وإن قلنا بالثاني؛ وقفنا عنها".

"قلنا: ذلك للعالم، يبذل المجهود في الاستدلال، فلا يقوم له دليل على الحظر ولا على الإباحة، فيقول بهذا أو بهذا، والوقف أحوط للدين، وأما الجاهل؛ فيجب عليه الوقف حتى يتعلم: ﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النحل/43]، ﴿ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف/28]، ﴿ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ عَلَى اللَّهِ تَقْتَرُونَ ﴾ [يونس/59]، فإذا لم يقف؛ كان عاصيا لله تعالى بالفعل والقول والاعتقاد، فتعلم العلم لله؛ تمل المراد!"

"وإن كان عالما بما ذكرنا، عارفا بما سطرنا، لكنه يتعلل بعدم ورود النص في المسألة بعينها من آيات قرآنية أو أحاديث نبوية، أو أقوال المجتهدين على الإطلاق، ولا عليها إجماع ولا اتفاق؛ فهذا عبد قد ضل وغوى، وآثر الشهوة والهوى، ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ [المائدة/41]، ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ [القصص/50]، ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ۗ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [الباقية/23]".

"أما أنه يعلم أن هذه العشبة الخبيثة لم تكن في الثلاثة القرون، ولا حدثت حتى مر بعدها دهور وسنون، فكان ظهورها - والله أعلم - أوائل المائة الحادية عشر، وليس الوقت وقت وحي ولا اجتهد مطلق، بل ولا في الفروع، وإنما هو وقت ترجيح واستحسان، وإلحاق الشيء في الحكم بما يشابهه ويدانيه، أو يُماثله ويحاكيه، واتباعهم واجب علينا فيما اتفقوا عليه، وإن اختلفوا؛ كنا مع أكثرهم تحقيقا لا مع أكثرهم عددا، فإن تساوا؛ كنا مع أكثرهم عملا وزهدا وورعا، فإن اختلفوا؛ كنا مع الصديقين؛ وهم: الذين عرفوا الله بالله، وعبدوا الله بالله، فأتحفهم الله بعلم من لدنه، وكشف لهم عن حقائق الأشياء".

"جمع شملهم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فأخذوا الأحكام الشرعية عنه، حتى أن منهم من لا يصح له تقليد أحد سوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ كسيدي عبد القادر الجيلاني، وسيدي أبي مدين، وسيدي أبي يعزى، وسيدي أبي العباس السبتي، ومولاي عبد السلام بن مشيش، وسيدي أبي الحسن الشاذلي، وسيدي أبي العباس المرسى، وسيدي ياقوت الحبشي العرشي، وسيدي أحمد البدوي، وسيدي إبراهيم الدسوقي، وسيدي محمد بن وفا، وسيدي علي بن وفا، وسيدي محمد بن سليمان الجزولي، وسيدي أحمد بن عقبة الحضرمي، وسيدي إبراهيم أمجّاج، وسيدي سعيد بن أبي بكر، وسيدي علي الخواص، وسيدي عبد الله البرناوي... وغيرهم ممن لا يحصى، رضي الله عن جميعهم، وإنما ذكرت هؤلاء [34]؛ لاشتغالهم بهذا المقام بين أهل الطريق، بحيث لا يجهل رتبهم في ذلك من له أدنى تمسك بالطريق".

### مذاهب العلماء في عشبة الدخان عند ظهورها]:

"إذا تقرر هذا؛ فاعلم أن هذه العشبة الخبيثة لما ظهرت للناس، على يد الوسواس الخناس، ويكفي في شرها: كون إبليس أبا عذرها؛ كتب فيها العلماء من كل بلد، إما جوابا عن سؤال، أو تبرعا ببيان الحال، فتباينت اجتهاداتهم، فاختلفت لها مقالاتهم".

#### 1 - [القول بالإباحة]:

"فمنهم: من صرح بالإباحة؛ فوسع لأهلها الساحة، ودفع عنهم سهام الحق بالراحة، فمنعهم العافية والراحة، وهذا لم يذُق للشرعية طعما، أخرى أن يفرج عنها غما".

#### 2 - [القول بالكراهة]:

"ومنهم: من حكم بالكراهة؛ لعل لاحت له ولم تقوَ عنده حتى تقتضي التحريم؛ منها: أنها شعار السفهاء، فيتنزه عنها النبهاء، ومنها: خبث ريحها المانع له من دخول المسجد؛ قياسا لها على الثوم، وبينهما فرق عند ذوي الفهوم، وذلك أن الثوم كانت معهودة عند الناس في ذلك الوقت، معتادة للتداوي، مشهورة فيما بينهم بكثرة المنافع؛ فيصعب عليهم تركها كما صعب عليهم ترك الخمر، حتى هددوا



وتوعدوا، فرخص الله لهم في أكل هذه لمنفعتها، ومنعهم من دخول المسجد كفا لمضرتها، إذ مضرتها ليست إلا في ريحها؛ بخلاف الخمر؛ فإنها أم الخبائث".

"فمن أخذ الثوم لدواء؛ فقد عمل بالرخصة ووجب عليه أن لا يدخل المسجد؛ لأن الأصل في النهي: التحريم؛ لاسيما مع وجود المرجح، وهو الإذابة للناس وللملائكة. ومن أخذها لغير دواء؛ فهو متلبس بمشبه؛ لأنه لا يدري أيأذن له الشارع في ذلك أم لا؟ فإن الشيء الكرية لا يؤخذ عادة إلا لكثيره أكثر منه، وهو: المرض؛ فلذلك رخص لهم فيه من غير قيد؛ لأن ذلك معروف بالعادة. ومن أخذه لغير مرض؛ فهو منحرف الطبع، خائف من شمول المنع، واشتركا في عدم غشيان المساجد ومواضع الجمع".

"وأما أهل الأحلام والنهي؛ فعند وقوع النهي عن قربان المسجد من أجلها؛ ما استعملوها في دواء ولا غيره، ورأوا أن ما منع من دخول المسجد؛ لا خير فيه؛ فإن المسجد بيت الله، ولا أحب للعبد من دخول بيت مولاه، فلا يؤثر عليه سواء. بل منهم من ترك التداوي رأسا؛ اعتمادا على الله، واستنادا إلى رعاية مولاه، وركونا إلى الرضى، وسكونا تحت مجاري القضا. لكن الفقه يجري على سنن الضعفاء، دون مسالك أهل الصفاء، فحكم على من أكلها بكراهة دخول المسجد وما في معناه من مجامع الخير والعبادة؛ إلا عند طائفة منهم، حكم بالتحريم".

"بخلاف العشبة الخبيثة؛ فإنها لم تكن، وحدثت بين الناس؛ فاقتحموها اقتحام [35] الفراش ضوء النبراس، من غير أن يعرفوا لها منافع ولا مضار، فالفوها فلم ينجح فيهم الإنذار، ولم يالفوها لمنافع معهودة، بل لعلل في النفس موجودة، فاستحقوا الصد عنها، والمنع منها".

### 3 - [القول باشتباه الحال]:

"ومنهم: من حكم فيها بأنها من المشتبه الحال؛ فلا هي في الحرام الصرف ولا في الحلال، ولست أدري هل قالوا: يكره الاستعمال لها حيث اشتبه حالها، ويكون حينئذ من القسم الذي قبله، إلا أنهم جعلوا الاشتباه سبب الكراهة؟ أو قالوا بالتحريم؛ خشية الوقوع في المحرّم، فيكون من القسم الذي بعده، إلا أنهم جعلوا خوف الوقوع في الحرام سبب التحريم؟ أو قالوا بهذا وبهذا، لا أدري؛ فقد طال

بذلك عهدي!!!"

"وعلى كل حال؛ ترك المشتبه من الحرام الذي يصح به الدين من السقم، ويبرأ العرض من الألم، إذ قال صلى الله عليه وآله وسلم: "دع ما يريبك إلى ما لا يريبك"<sup>(1)</sup>. وقال: "لا يكمل المرء حقيقة الإيمان حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به البأس"<sup>(2)</sup>. وقال: "الإثم: ما حاك في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك"<sup>(3)</sup>. وقال: "فمن اتقى الشبهات؛ فقد استبرأ لدينه ولعرضه، ومن وقع في الشبهات؛ كان كالراتع حول الحمى يوشك أن يواقع"<sup>(4)</sup>. والأحاديث في هذا المعنى كثيرة، وفحوى غالبها يقتضي التحريم، والله عليم حكيم".

#### 4 - [القول بالتحريم من غير حجة]:

"ومنهم: من صرح بالتحريم؛ لكنهم لم يهتكوا الستر عن الحريم، ولا كشفوا عن العوار، ولا حسموا المادة بالنار، إلا أن منهم من نسب لها الإسكار، وكل الصيد في جوف الحمار".

#### 5 - [إثبات الضرر ونفي التحريم]:

"ومنهم من نفاه، وتعلق بسواه، ومجموع ما تعلقوا به مما حضرني الآن: الحرق، وخبث الريح، والشوة، والإسراف، والتفتير، وإن شئت قلت: التخدير".

(1) رواه أحمد في مسنده (200/1)، والترمذي (668/4)، كتاب: صفة القيامة والرقائق والورع، باب منه، ح: 2518، والنسائي في "المجتبى" (327/8)، كتاب: البيوع، باب: الحث على ترك الشبهات، ح: 5711 من حديث سيدنا الحسن بن علي عليهما السلام. قال الترمذي: "حديث حسن صحيح"، وكذا صححه الحاكم في مستدركه (15/2)، وأقره الذهبي، وابن خزيمة (59/4)، وابن حبان (498/2) فأوردها في صحيحيهما.

(2) رواه الترمذي (634/4)، كتاب: صفة القيامة والرقائق والورع، باب منه، ح: 2451، وابن ماجه (1409/2)، كتاب: الزهد، باب: الورع والتقوى، ح: 4215، والحاكم في مستدركه (355/4)، والبيهقي في "شعب الإيمان" (52/5) من حديث عطية السعدي رضي الله عنه. والحديث حسنه الترمذي، وصححه الحاكم.

(3) سبق تخريجه.

(4) رواه البخاري (28/1)، كتاب: الإيمان، باب: فضل من استبرأ لدينه، ح: 52، ومسلم (1219/3)، كتاب: المساقاة، باب: أخذ الحلال وترك المنهيات، ح: 1599 من حديث النعمان بن بشير.

"فعلى الأولين؛ يستوي منها القليل والكثير، وعلى الثلاث: يهجر الكثير دون اليسير، والقائلون بالتحريم للاشتباه وما بعده أكثر عدداً، وأوفر علماً، وأكثر تحقيقاً، وأغزر فهماً، وأسد نظراً، وأرشق سهماً، وفيهم ناس من أهل الزهد والورع، وناس من أهل المعرفة بالله تعالى، فإلى قولهم يُرجع، وقد حضرني الآن منهم: الشيخ العلامة المحقق الصوفي، الواصل العارف الكامل؛ أبو زيد سيدي عبد الرحمان بن محمد الفاسي رضي الله عنه، فقد كتب فيها بالتحريم، ولم يحضرني الآن كلامه".

قلت: وقد حضرني - والحمد لله - وهو المتقدم أول الكتب.

### [جواب الإمامين محمد بن ناصر الدرعي وابنه أحمد]:

"وكتب بعده: الشيخ العلامة الصوفي، الكبير العارف الشهير؛ أبو عبد الله سيدي محمد بن ناصر الدرعي رضي الله عنه؛ فقد سئل عمن قتل نفساً بغير حق، وحج بيت الله الحرام، وزار قبر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وعفا عنه ولي المقتول بكذا، وخطر ببالي أن أسأل الناس [36] أن يعينوه على ذلك من حق الله ورسوله، أيجوز أم لا؟ وإن قلت بالجواز؛ فهل آخذ عشبة تبغ ممن لم يتيسر له إلا هي؟".

"فأجاب: إن ظهرت لك منه التوبة؛ فلا بأس، وتوَجَّر إذا فعلت. قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: "الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه"<sup>(1)</sup>. وقال: "من سعى في حاجة لأخيه المسلم قضيت أو لم تقض؛ غُفر له ما تقدم من ذنبه"<sup>(2)</sup>.

(1) رواه مسلم في صحيحه (4/2074)، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر، ح: (2699) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(2) لم أقف عليه بهذا اللفظ، ولكن روى الخطيب البغدادي في "تاريخ بغداد" (5/460) من طريق عباس بن عمر بن العباس الكلوزاني قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد الكلوزاني بمدينة السلام، حدثنا أبو العباس أحمد بن سعيد بن يزيد الثقفي، حدثنا محمد بن سلمة الأموي، حدثني محمد بن القاسم الأموي عن أبيه عن جعفر بن محمد عن آبائه عن علي بن أبي طالب قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: "أوحى الله تعالى إلى داود: يا داود؛ إن العبد ليأتي بالحسنة يوم القيامة فأحكمه بها في الجنة، قال داود: يا رب؛ ومن هذا العبد الذي يأتيك بالحسنة يوم القيامة فتحكمه بها في الجنة؟ قال: عبد مؤمن سعى في حاجة أخيه المسلم أحبّ قضاءها، فقضيت على يديه قضيت أو لم تقض". قال =

وأما تبغ؛ فلا تكن ساعيا في شيء منها!".

"وسئل أيضا: عن تبغ، هل يحل الكراء لرافعها أم لا؟".

"فأجاب: لا، لا، لا".

"وسئل أيضا: عن عشة تبغ هل هي نجسة؟ وما الحكم في شربها وبيعها؛ هل

هما حرام أم لا؟".

"فأجاب: فأما حكمها؛ فالطهارة كسائر الأعشاب غير المسكرة، وأما التحريم

في شرب دخانها عند من قال به، وأما بائعها؛ فهو عاص عند من حرّم شربها لا عند

من أباحه، وكذا الكلام في شاربها. قال السائل: فقلت: ما تقول فيها أنت؟ فقال:

اتفقت كلمة علماء أهل الظاهر من علماء البصائر، وجميع أهل العلم الباطن على

تحريمها، ولم يتكلم فيها بالحلية إلا أهل الأهواء، ولا يشربها إلا المهتوفون، ومن

يشرب تبغ أو يشم الشم؛ فليس عندنا بشيء".

"قاله - رضي الله عنه - سنة ثلاث وثمانين وألف. وقد أمر بعض تلامذته أن

يحرق كل ما عنده من تلك العشة في الخزين، ويرمي بما غرس منها في الفدادين".

"قال السائل: فقلت: يا سيدي؛ يشربها الأولياء وينعتون للناس الماء تحت

الأرض فيصيبون بالتجريب؟".

"فقال رضي الله عنه: حاشا أن يشرب الأولياء ذلك؛ لأن قلوبهم منورة، ورؤية

الماء تحت الأرض صنعة من الصنائع، والكفار ينعتون الماء تحت الأرض،

والمعتبر: الاستقامة على الطريق، والوقوف على حدود الله، والغير غرور، لا يلتفت

إليه إلا بعد استقامة صاحبه! اه".

"وتلاه على ذلك القدم: ولده الشيخ العلامة، الأستاذ المقرئ، المحدث

الصوفي، العارف الكبير، الولي الشهير؛ أبو العباس سيدي أحمد ابن ناصر<sup>(1)</sup>

الخطيب: "عباس الكلوزاني غير ثقة، وشيخه الذي حدثنا عنه مجهول، ويغلب على ظني أنه: أبو الفضل الشيباني، نسبة عباس إلى أنه كلوزاني لينستر أمره". انتهى.

(1) أحمد ابن ناصر: أحمد بن محمد ابن ناصر الدرعي، الإمام الكبير والولي الشهير، أجد شيوخ الطريقة الناصرية الشاذلية بالمغرب وحفاظ الحديث، كان جليل القدر كبير الشأن عظيم الذكر، له صيت في المغرب والشرق، وكان عالما نحويا مؤرخا، من أهل العناية والشهرة

رضي الله عنه، فكان لا يراها إلا غَيَّرَ المنكر برمي ما يرمى، وكسر ما يُكسر، جزاهم الله خيرا. ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّاهُمْ أَقْتَدَهُ﴾ [الأنعام/90]، ﴿وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ [لقمان/15]، ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [ص/26].

"وفي أخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم العهد على الشيخ محمد العربي أن لا يأذن بقراءة "دلائل الخيرات" ولا يجيز إلا لمن لم يشرب الدخان؛ تشنيع واضح، وتوبيخ فاضح، وإقصاء عن الباب، وإبعاد عن الجنب".

### [النفس السليمة تنفر من الدخان طبعاً]:

"وقد قيل لبعض السادات رضي الله عنهم: ما تقول في الدخان؟ [37]، فقال: يا ولدي؛ إذا كنت تأكل خبزا أو ما أشبهه من الطعام فدخل عليك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ماذا كنت تفعل؟ فقال: أقدمه له، والله يعلم ما بي من الفرح بأكله من طعامي!. قال: وإذا كان بيدك دخان، ودخل عليك، ماذا كنت تفعل؟ قال: أبادر بطرحه وستره، وأكره أن يطَّلِعَ عليه، وإذا علمتُ بذلك؛ ذبْتُ حياء منه!. فقال له: وأي خير يا ولدي في هذا؟!، ما يكون بهذه المثابة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا الحرام!".

"وهذه الحكاية ربما يسمعها الطالب فيبحث في هذا الاستدلال، بما هو سهل الانحلال، فلا نطيل بذلك خوف الملل".

"وقيل لبعضهم: ما تقول في عشة الدخان؟ فقال: يا أخي؛ أتحب أن تشتري منها شيئا وتتصدق به وتجعل ثوابه لوالديك وتطيب نفسا بذلك؟ قال: لا أحب ذلك، ولا تطيب به نفسي. قال: فهي إذا حرام!".

"قلت: وهذا من جنس الاستدلال السابق؛ فإن الذي منعه من التصديق به؛ هو: ما يجده من نفور النفس منه، وعدم سكون القلب إليه، وانشراح الصدر له، وذلك علامة الإثم كما في الحديث السابق، وإنما مثل في الحكاية السابقة للداخل

بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنه ما من أحد إلا ويمكن أن يزور له القول، ويدافع باللين أو الهول، ويجادل بالتي هي أحسن، أو التي هي أخشن، إلا النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ فإن أحدا لا يقدر أن يفعل بحضرته إلا صوابا، ولا أن يجعل سوى الإنصاف جوابا".

"فانظر حين فرض دخوله؛ كيف أحجم وارعوى، عما كان عليه من الهوى، فكيف لو حضر حقيقة؛ فإنه صلى الله عليه وآله وسلم النور الأعظم، والهوى والباطل ظلام، فإذا حضر النور؛ انتفى الظلام، ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء/ 81]، وفي تخصيص الوالد - أيضا - في الحكاية الثانية؛ نُكِّتَ لا نطيل بذكرها، واللييب لا يقصُر عن نشرها".

### [قد يتظاهر بعض أهل الخير بذلك، فما جوابه؟]:

"فإن قلت: قد نرى بعض من ظهرت عليه آثار الخصوصية بالبركات، والخوارق والكرامات، يتعاطى الدخان وشبهه من المنهيات، فعلى م يُحمل ذلك؟".  
"فالجواب: إن ذلك قد يكون من باب قلب الأعيان، وعليه يُحمل الدخان، وشم سحيق عشبته، والحشيشة والخمر ونحو ذلك، وقد يكون على حمل ذلك محمل آخر، وعليه يُحمل أكل الحرام بحضرة الناس وما أشبه ذلك، وقد يكون ذلك من غير ذاته المكلفة، وإنما هو من صورة تشكَّلت من روحه على صورة ذاته، فيظهر للناس بالمعصية وليس بعاص، فإذا ظهر أنه يأكل حراما؛ فإنما رمته حيث شاءت. وسبب [38] ذلك: شقاوة الحاضرين والعياذ بالله، كما أن الولي إذا ظهرت عليه الكرامات كانت سببا في سعادة الحاضرين".

"فإن الله تعالى إذا أراد عدم انتفاع الناس بالولي؛ سخر الحق فيما هم فيه من قبح ومخالفة، فيظنون أنه على شاكلتهم، وليس كذلك، حتى إن الولي يقعد مع قوم يشربون الخمر ويشرب معهم، فيظنون أنه شارب الخمر، وإنما تصوَّرت روحه في صورة من الصور، وأظهرت ما أظهرت، وفي الحقيقة؛ لا شيء، وإنما هو ظل ذاته تحرك فيما تحركوا فيه، مثل الصورة التي تظهر في المرأة؛ فإنك إذا أخذت في الكلام تكلمت، وإذا أخذت في الأكل؛ أكلت، وإذا أخذت في الشرب؛ شربت، وإذا أخذت في الضحك؛ ضحكت، وإذا أخذت في الحركة؛ تحركت، وتُحاكيك في كل

ما يصدر منك، وفي الحقيقة لم يصدر منها أكل ولا غيره؛ لأنه ظل ذاتك، وليس بذاتك الحقيقية. فإذا أراد الله عدم انتفاع القوم؛ ظهر الولي معهم بظل ذاته، وجعل يرتكب ما يرتكبون".

### [من آفات الدخان: أن متعاطيه يثقل عليه الصيام]:

"هذا؛ ومن آفاتنا - أيضا - أن مستعملها لا يقدر على الصبر عنها، فلا يزال يتعاهدها المرة بعد المرة، ويرجع إليها الكرة بعد الكرة، فإذا كان شهر رمضان؛ ثقل عليه الصيام، فأحرى صيام غيره من الأيام، فيدخل عليه بوجود شهر الرحمة والمنة ما لا يطيق من الكرب والمحنة، ويؤدي ما افترض الله عليه، على حال يجر الوبال إليه، فلا يتم اليوم إلا بعد اللثا والثني، ولا الشهر حتى تلوح عليه النائحات بحلة، ولاحت له دار الفناء وتجلت".

"ومن آفاتنا أيضا: أن أكثر مستعملها لعدم الصبر عنها يزاحمون بها طلوع الفجر، ويعدونها دون غيرها للفطر، فأما مزاحمتهم بها طلوع الفجر؛ فهو مفسد لصيامهم؛ لأن ما تعلق من دخانها بخياشيمهم، وتشتت بأغشية دماغهم، لا بد أن يتحلل فينزل منه في معدتهم كثيره، ومنه: ما يخرج مع البصاق والنخامة والمخاط، ولقرب استعمالها من الفجر؛ يكون التحلل بعد طلوعه، وكل ما يصل إلى المعدة بعد طلوع الفجر؛ فهو مفسد للصيام".

"وأما فطرهم عليها؛ فيه مناسبة لفساد صيامهم بتعقيبه بما هو من أثر الصفة الغضبية الانتقامية، وفيه مخالفة للسنه؛ إذ جاءت بالفطر على الرطب أو التمر أو الماء، والسر في ذلك: أن العبادة يناسبها ختمها وتعقيها بما هو من أثر الصفة الرحمانية تعلقا بها، واستمطارا للرحمة، وجبرا لقلب المتعبد بذكر هذه الصفة، فيقوى ظنه الحسن بالله تعالى، ويزداد رجاءه فيه".

"ألا ترى إلى الصلاة كيف ختمت بالسلام الدال على [39] السلامة من الأسوء، والأمان من كل ما يخشى، وعقبت بالاستغفار والتسبيح، والتحميد والتكبير، والتهليل والدعاء، ومناسبة ذلك يطول بنا شرحها، والزكاة ختمت بالدعاء المعبر عنه بالصلاة تشريفا له، قال تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ [التوبة/103]، وهو باق إلى يوم القيامة في

حق كل من أخذ زكاة من صاحبها".

"وكذلك الصيام؛ شرع لنا الخروج منه بما هو مُظهر للرحمة من كل ما لم تمسه النار، وأفضله: ما جمع خصالا شريفة مناسبة للحال؛ كالرطب والتمر؛ فإنهما نافعان للبدن بحلاوتهما الغسالة المذيبة للبلغم، المليئة للأعضاء، المقوية للكبد، المحببة للطبع للبدن، المناسبة لحلاوة الإيمان، المشيرة إلى أن العبادة لا يدوم عليها مستخفاً لها إلا من ذاق حلاوة الإيمان، وأن الصوم إذا كان صبراً - والصبر كما قيل:

الصبر كالصبر مُرٌّ في مذاقه لكن عواقبه أحلى من العسل  
"كان جزاؤه الجسيم، عند الرب الكريم: الصوم لي، وأنا أجزي به<sup>(1)</sup>: ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر/10]. وللصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه<sup>(2)</sup>. و: للجنة باب لا يدخل منه إلا الصائمون<sup>(3)</sup>. إلى غير ذلك من حلاواته".

"وتشير - أيضاً - إلى أن الإيمان لما كان خلواً، وكان الصوم ركناً عظيماً من أركانه؛ ناسب أن يعقب بالحلاوة تذكيراً لذلك، والمؤمن حلواً يحب الحلو، فبينهما مناسبة. ويزيد الرطب على التمر بزيادة الرطوبة والتلين والغسل، فإن كان مائلاً إلى البسرية؛ كان أدبغ للمعدة، وأشد للثقة. ثم الماء؛ فإنه مطفئ لحرارة الصيام، وشاد للمعدة، ومنبه للشهوة، ومصبر عن الشرب مع الطعام أو بعقه، المضرين بالبدن، وفيه التبرك بما هو قريب العهد بتكوين الباري جل وعلا، وسار حيث سيّره، ومسخر حيث سخره، وهو أصل الحياة، فناسب الإفطار عليه؛ ليحيا البدن بالغذاء، والعقل بالعلم والأدب، والقلب بالتسليم والرضى، والذهن بالفكر في الجلال والجمال والكمال، والروح بالمحبة والعشق والذكر والوصال، فتتهض الجوارح

(1) رواه البخاري (673/2)، كتاب: الصيام، باب هل يقول: إني صائم إذا شُئِم؟ ح: 180)، مسلم

(2) (807/2، كتاب: الصيام، باب: فضل الصيام، ح: 1151).

(2) طرف من الحديث السابق.

(3) رواه البخاري (671/2)، كتاب: الصيام، باب: الريان للصائمين، ح: 1797)، مسلم (808/2،

كتاب: الصيام، باب: فضل الصيام، ح: 1152).



للخدمة بلا توان وعلى توال، والسر بالقرب والأنس والمشاهدة والمكالمة والمسارة والاتصال، وشر السر بما لا يكيف من الدنو ولا يخطر ببال، مع كونه حالا سهل الوجود".

"وأيضاً؛ الصيام [40] يطهر من الذنوب، والماء يطهر من الأردن، فاشتركا في التطهير، فأخذ عقب الصوم تذكيرا بالبقاء على التطهير، وإشارة إلى أن المؤمن مكلف بتطهير ظاهره وباطنه، فلا يزال منتقلا بينهما، وساعيا فيما يحصلهما. فإذا لم يحضر التمر ولا الماء، وحضر الحليب؛ كان أولى من غيره بالتقديم؛ لأنه يجزي عن الطعام والشراب، وهو منة امتن الله به على عباده، فأخرجه لهم من بين فزث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين، فناسب أن يكون إثر هذه المنة الدينية، وهو دال على الفطرة، فناسب الإفطار عليه إشارة إلى الدوام عليها، والتنقل في أطوارها، ودال على الدين، مناسب ختم العبادة به، إشارة إلى أن أشرب قلبه الإيمان والدين، وشرب منه بكأس بيضاء من معين".

"فانظر - يا أخي - إلى هذه المحاسن الشرعية، كم بينها وبين تلك المساوي الشيطانية، هذه أثر الرحمانية، وتلك أثر الانتقامية، ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾ [المائدة/41]، ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة/213]".

### [الدخان غير مستلذ، وغير المستلذ حرام عند الشافعي]:

"ومن العجائب: أن الشافعية يشربونها، وإمامهم - رضي الله عنه - يفسر الطيب في قوله تعالى: ﴿حَلَلًا طَيِّبًا﴾ [المائدة/88] بالمستلذ<sup>(1)</sup>، فغير المستلذ عنده حرام، فإن قالوا: الدخان مستلذ؛ فهذه مكابرة وإنكار لما يشهد الحس بخلافه. وإن قالوا: غير مستلذ؛ فهو حرام عند الإمام الشافعي، فلماذا يخالفونه؟!".

"ثم تكلم على "طابقوا" ويأتي كلامه في الفصل المعقود لها". هـ.

(1) قال القرطبي رحمه الله في "الجامع لأحكام القرآن" (2/207): "الطيب هنا الحلال، فهو تأكيد لاختلاف اللفظ، وهذا قول مالك في الطيب، وقال الشافعي: الطيب: المستلذ، فهو تنويع، ولذلك يمنع أكل الحيوان القذر". انتهى.

ومن كتاب: "سلوة المحبين والمريدين"<sup>(1)</sup> للفقهاء سيدي عبد الله بن محمد بن يخلف<sup>(2)</sup> أن الشيخ سيدي الحسن بن رَحَال<sup>(3)</sup> ذكر في جواب له سئل فيه عن "تابغا" أن بعض أهل الباطن أخبر أن أهل الباطن مُجمعون على تحريمها، قال الفقيه سيدي عبد الله المذكور: "يعني ببعض أهل الباطن: الشيخ سيدي محمد ابن الفقيه، لأن الفقيه المذكور سألها عنها لما سئل، فأجابه الشيخ بذلك، أي: بالجواب المذكور".

وفي "نشر المثنائي" عن الرحلة العياشية: "وقد كثر خوض المتأخرين من علماء هذا القرن في أمر هذا الدخان بين مبيح ومحرم، والأكثر: على التحريم؛ منهم: علامة زمانه الشيخ إبراهيم اللقاني، وشيخه المحقق الشيخ سالم السنهوري". ثم قال في "النشر": "وقد وقع خبط كثير من ظهور هذه العشبة إلى الآن، ولم يزل الخلاف في ذلك بين المتأخرين، ولم يقع كلامٌ فيها في القديم؛ لحدوث ظهورها، والذي ندين الله به هو: المنع، وكفى دليلاً لمنعها: كونها تَغَيَّب [41] الحواس، سألنا عن ذلك حتى تحققناه ممن نراه يتعاطاها". انتهى.

(1) "سلوة المحبين والمريدين ونكاية الحاسدين في مناقب سيدي محمد ابن الفقيه أحد أفراد العارفين" للفقهاء العلامة ابن يخلف الأنصاري الأندلسي، المتوفى سنة 1162هـ.

(2) ابن يخلف: أبو محمد عبد الله بن محمد ابن يخلف الأندلسي، الأستاذ المقرئ الموجود الصالح البركة، كان من الأئمة المعتمدين في فن القراءات، وأخذها عن خلائق من فاس وغيرها، وكان ذا أبهة وسمت وأخلاق مستحسنة، من تأليفه: "سلوة المحبين والمريدين ونكاية الحاسدين في مناقب الشيخ سيدي محمد ابن الفقيه سلطان العارفين"، وهو شيخه محمد ابن الفقيه الزجني الحسني الوزاني طريقة، من كبار شيوخ التربية بفاس في القرن الثاني عشر، توفي ابن يخلف عام 1162هـ [انظر: "موسوعة علماء المغرب" (2153/6)، و"معجم المؤلفين" (144/6)].

(3) الحسن بن رحال: أبو علي الحسن بن رحال بن أحمد التدلاوي، فقيه مالكي، ولي قضاء فاس، ونحي عنه. ثم ولي في آخر أمره قضاء مكناسة واستمر إلى أن توفي فيها. وكان أحد كبار أئمة المالكية في زمانه وأوعية الفقه والفتيا، من كتبه: "شرح مختصر خليل" بلغ نحو 24 مجلداً، جلها في المعاملات، قيل: "كاد يحوي نصوص المذهب"، وحاشية على شرح الخرشي، وحاشية على شرح الشيخ ميارة على "التحفة"، ورسالة "تضمين الصناعات". توفي عام 1140هـ ["الأعلام" (190/2)].

## [جواب نظمي لمفتي الدولة العثمانية محمد ابن سعد الدين عن

## حكم الدخان]

وسأل الفقيه الأجل: أبو الربيع سليمان الأوراي - أحد فقهاء الجزائر - علامة الزمان، ومفتي الدولة العثمانية: محمد ابن سعد الدين عن حكم شرب الدخان بما نصه:

رئيساً حائزاً غرر الكمال  
ويا بحر المكارم في التوال  
وفي المنقول قُطْباً للرجال  
ومن يُمنَّاك تُلتَمَسُ المعالي  
وأوضح لي الغوامض من سُؤالي  
وليست من شيم أهل الكمال  
وعمَّ الخافقين على التوال  
جهاراً، أم حرام، أم حلال  
بما أفتيت، أو يكفر بحال  
ونترك ما سواه ولا تُبال

أَيَا مَنْ فاق في رتبِ المعالي  
ويا بدرَ المعارف والعوارف  
ومن قد صار في المعقول صدراً  
فَمِنْ غُلْيَاكَ نَقْتَسِ المعالي  
أَبْنُ لي مقصداً قد حَزْتُ فيه  
رأيتُ الناس قد جنحوا لِبَلْوَى  
دخانٍ يشربون بكل وقت  
أفي المكروه يدخل شاربوه  
فقل بالحق، فمن شاء يُؤمن  
فإِنَّا نَقْتَفِي فتياك حقاً  
فأجاب بقوله:

ومولينا بِالْطَافِ جَزَال  
كريم الخلق محمود الخصال  
نَعْمُ الْأَنْبيَاءُ على التوال  
هداك الله في هذا المقال  
بديع في اللطافة كاللآل  
مسطرةً بأنملة الكمال  
وما فيه سوى إتلاف مال  
ومسحاً للنساء وللرجال  
وبال في وبال في وبال [42]  
جوابك فاشمعه إذا السؤل

فأحمد ربنا مولى الموالى  
وأثني بالصلاة على نبي  
صلاة مع سلام الله شفعا  
وأما بعد؛ يا أهل السؤال  
سألت عن الدخان بحسن نظم  
حوى في ضمنه ذرراً حسناً  
تيقن ليسه فيه غير ضر  
وإن أمعنت تضيقاً للنفس  
وما في ضمنه إهلاك شخص  
كراهة ربحه لا ريب فيها

وأما شُرْبُهُ في كل وقت  
 خصوصاً وهو إذْمان ففَسَقٌ  
 حرامٌ ليس فيه شَوْبُ شَكٍّ  
 وأما شربه للشُّكر قصداً  
 إباحةً نفسه أصلٌ، ولكن  
 وإن كان المراد به دواءٌ  
 إخال النفع في ورق رقيق  
 إخال باطلٌ وفساد فكر  
 يعزِّر شاربيه بُعَيْدَ نهْيِ  
 محمدٌ ابن سعد الدين أفتى

مدا الأيام آناء الليالي  
 بإعلانٍ على وجه الضلال  
 محالٌ ذكره بين الحلال  
 ففي الإسلام عينُ الاعتلال  
 على وجه السلامة في المثال  
 فيومر في محلٍ وهو خال  
 قريب الفعل من ورق الخيال  
 شبيهة لا محالة بالمُحال  
 ولات الأمر أرباب المعالي  
 أعانهما الإله لدى السُّؤال

### [كلام العارف عبد العزيز الدباغ في الدخان]

وفي "الإبريز"<sup>(1)</sup>: "سمعته - يعني: القطب الأكبر، والغوث الأشهر؛ مولانا عبد العزيز الدباغ رضي الله عنه - يقول: الدخانُ المعروف بطابة حرام؛ لأنه يُضر بالبدن، ولأن لأهله ولاعةً به تشغلهم عن عبادة الله وتقطعهم عنه، ولأننا إذا شككنا في شيء أحرام هو أم حلال؟ ولم نجد فيه نصاً عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ نظرنا إلى أهل الديوان من أولياء الله تعالى، وهم: أهل الدائرة والعدد، فإن وجدناهم يتعاطون ذلك الشيء؛ علمنا أنه حلال، وإن وجدناهم لا يتعاطونه ويتحامون عنه؛ علمنا أنه حرام، وإن كان بعضهم يتعاطاه وبعضهم لا يتعاطاه؛ نظرنا إلى الأكثر؛ فإن الحق معه. وأهل الديوان لا يتعاطون هذا الدخان! ولأن الملائكة تتأذى بريحه".

"ثم حكى لنا حكاية عن مدينة متعفنة لاجتماع فضلات بني آدم فيها وزبل الدواب، مع قلة المياه لذلك، وأطال في وصف المدينة وكيفية شكلها، وأين هي، والغرض حاصل بهذا الذي قلناه، فلذلك لم نكتب كيفية وصفه لها. قال: فتجتمع فيها روائح كريهة فوق ما يُظن. قال: فدخلها ذات يوم ثمانية من أولياء الله تعالى من

أهل التصرف، فلما توسطوها؛ خرجوا منها مسرعين [43]، وسبب إسرعهم: أن ملائكة ذواتهم نفرت من تلك الروائح الكريهة، فنفر الأولياء لذلك؛ لأنه لا يعلم خطر نفور الملائكة عن الذات إلا من له بصيرة، وما مثاله إلا كمن جيء به إلى موضع العدو وبلاد اللصوص، ثم غُزل عن سلاحه، فبأي شيء يلقى العدو حينئذ؟

"فقلت: فالثوم والبصل ونحوهما لها رائحة كريهة، وأكلها ليس بحرام؟ فقال رضي الله عنه: إذا اجتمع حق الآدمي وحق الملك؛ قُدم الآدمي؛ لأن كل شيء إنما خُلق من أجل بني آدم، فما فيه منفعة لبني آدم لا يُحرم، وإن كان فيه مضرة للملك، وفي الثوم والبصل منافع لا تخفى، بخلاف الدخان؛ فلا منفعة فيه. نعم يحدث بسبب شربه ضرر في الذات، ويصير الدخان بعد ذلك نافعا له، فهو له بمنزلة من قطع ورقع، ولو لم يشربه صاحبه؛ لم يحصل فيه قطع حتى يحتاج إلى ترقيع، فيظن أربابه أن فيه نفعاً، وليس فيه إلا هذا. قلت - أي: مؤلف<sup>(1)</sup> "الإبريز": وكذا سمعت بعض من ابتلي به يقول: إنه سمعه من طبيب ماهر نصراني!". انتهى.

فجزم بالحرمة، وعللها بضرره بالبدن، وشُغله عن عبادة الله، وعدم تعاطي أهل الديوان له، وتأذي الملائكة بريحه. ولا إشكال في ذلك؛ فإن إذابة الملائكة لا تحل، كما صرح به ابن رشد، وكذلك كل ما شغل عن الصلوات والخيرات والعبادات، وتأمل قوله تعالى: ﴿ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴾ [مريم/ 59].

### كل ما أدى إلى ضرر الجسم لا يجوز:

وقال ابن عسك<sup>(2)</sup> في "العمدة": "النباتات كلها مُباحة، إلا ما فيه ضررٌ ويغطي

(1) وهو: أبو العباس أحمد بن مبارك اللمطي السجلماسي البكري الصديقي، الإمام الفقيه المحدث القدوة خاتمة المحققين وأحد من شهد لهم بالاجتهاد المطلق، صاحب الولي الكامل سيدي عبد العزيز الدباغ فانتفع به، وأخذ عن القاضي بردله والشيخ محمد بن عبد القادر الفاسي وابن الحاج وغيرهم، وعنه أخذ جماعة، له: كتابه الشهير الإبريز، وشرح جمع الجوامع، ورد التشديد في مسألة التقليد، وكشف اللبس عن المسائل الخمس وغيرها، توفي عام 1155هـ [شجرة النور الزكية" (352/1)].

(2) ابن عسك: شهاب الدين عبد الرحمن بن محمد ابن عسك البغدادي، الفقيه العالم الصالح

العقل. وقال البرزلي<sup>(1)</sup> في مسائل الأنكحة من حاويه: سألت شيخنا الإمام - يعني: ابن عرفة<sup>(2)</sup> - عن تسمين النساء، فقال: ما أدى إلى ضرر الجسم أو فساد الطعام؛ لا يجوز! وصرح العلماء في باب: رفع الضرر. بأن الدخان والرائحة الكريهة مُضرة بالأمعاء والأكباد، وأن ذلك مما يمنع محدثه من إحداثه. قال ابن عات في "الطرر": الرائحة المنتنة تخرق الخياشيم، وتصل إلى الأمعاء، وتؤدي الإنسان، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: من أكل من هذه الشجرة؛ فلا يقرب مسجدنا، ولا يؤذينا بريح الثوم<sup>(3)</sup>. فكل رائحة تؤذي؛ يُمنع منها لهذا". اهـ.

وفي "الصحيحين"<sup>(4)</sup> عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: "من أكل ثوماً أو بصلاً؛ فليعتزلنا، أو؛ فليعتزل مسجدنا - أي: مسجد أهل ملتنا - وليقعد في بيته".

جَسُوس<sup>(5)</sup> في شرح "الشمائل": "ويقال: ليس شيء أضُرَّ على النفس من

شيخ المالكية، أخذ عن جماعة منهم: القاضي النبل والفاروثي والعماد ابن الطبال، وعنه جماعة، له تصانيف مفيدة، منها: "المعتمد"، و"العمدة"، و"الإرشاد"... وغيرها، توفي عام 732هـ [شجرة النور الزكية" (304/1)].

(1) أبو القاسم بن أحمد بن محمد بن المعتل البلوي القيرواني ثم التونسي المالكي، الشهير بالبرزلي، الإمام الفقيه شيخ الشيوخ، مفتي تونس وفقهها وحافظها، وإمامها بالجامع الأعظم بعد الغبريني، له: "جامع مسائل الأحكام مما نزل من القضايا للمفتين والحكام"، توفي - رحمه الله - بتونس سنة 844هـ. [نيل الابتهاج" 2(17)].

(2) محمد بن محمد بن عرفة الزُرْغَمِي، أبو عبد الله: إمام تونس وعالمها وخطيبها، عده السيوطي رحمه الله مجدد المائة الثامنة، له: "المختصر الكبير" في فقه المالكية، و"الحدود في التعاريف الفقهية"، و"الطرق الواضحة في عمل المناصحة"... وغيرها. توفي رحمه الله سنة 803هـ. [نيل الابتهاج" (2/128)، و"شجرة النور الزكية" (1/227)].

(3) رواه مسلم (394/1)، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراتاً أو نحوها، ح: 562) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(4) صحيح البخاري (292/1)، كتاب: صفة الصلاة، باب: ما جاء في الثوم النيء والبصل والكرات، ح: 816)، وصحيح مسلم (394/1)، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراتاً...، ح: 564).

(5) جَسُوس: أبو عبد الله محمد بن قاسم جسوس الفاسي، الشيخ الإمام شيخ الجماعة بفاس في وقته، أخذ عن عمه الشهيد عبد السلام جسوس وأبي عبد الله المسناوي وابن زكري، وعنه

الروائح القبيحة". وفي "المختصر"<sup>(1)</sup>: "وقضى بمنع دخان ورائحة؛ كدباغ". وقال الشيخ راشد [44] الوليدي<sup>(2)</sup> - شيخ الجزولي<sup>(3)</sup> شارح "الرسالة" - في مقدمته: "فقد تبين من مفهوم الشريعة أن الحرام ينقسم إلى قسمين: حرام لصفة تقوم به بعينه؛ كالشدة في الخمر، والنجاسة في البول. وما ليس فيه منفعة؛ كالميتة والدم، والسم والقردة، والخنازير والديدان والجعلان، وجميع الخبائث والأرجاس كلها". هـ.

وفي التنزيل: ﴿وَحُلِّ لَهُمُ الطَّيِّبَتِ وَحُرِّمَ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتُ﴾ [الأعراف/ 157]، والطيبات: المستلذات. والخبائث: المستقذرات على بعض التفاسير.

فتعاطي المؤذيات في العاجل أو في الآجل لا يجوز؛ لوجوب صيانة النفس كما هو إحدى الكليات الخمس المجمع عليها عند الملل. وهي: حفظ الأديان، والنفوس، والعقول، والأعراض، والأموال. وذكر بعضهم: الأنساب عوض الأموال. لأن تناول المؤذي مُفسد للبدن أو العقل، وذلك عظيم الوزر والإثم، وكما أن إضرار الغير الذي لا يحتمل كبيرة، فكذا إضرار النفس، بل هذا أولى؛ لأن حفظ النفس أهم من حفظ الغير، وأدنى ضرر الدخان: أن يفسدهما معا؛ لأن الجمع الجرم أخبروا أنه يحصل منه غُشي عند أول استعماله حتى يغيب الإنسان عن حسه، ولا يبقى له شعور البتة، بعد القيء الكثير. وقد عُلم ضرره بالمشاهدة في الحال لمن

جمع، له شرح مختصر خليل في تسعة أسفار، وشرح "الرسالة" لابن أبي زيد القيرواني في أربعة أسفار، وغير ذلك، توفي عام 1182 هـ. ("شجرة النور" 355/1).

(1) مختصر خليل (ص: 217).

(2) راشد الوليدي: أبو الفضل راشد بن أبي راشد الوليدي، الإمام الفقيه الفاضل العالم القدوة الكامل، أخذ عن أبي محمد صالح وغيره، وعنه: أبو الحسن الصغير وأبو زيد الجزولي وأبو الحسن ابن سليمان، وغيرهم، ألف كتاب "الحلال والحرام"، وحاشية على "المدونة"، توفي عام 675 هـ [شجرة النور الزكية" (ص: 201)].

(3) الجزولي: أبو زيد عبد الرحمان بن عفان الجزولي، الحافظ شيخ المدونة، كان أعلم الناس بمذهب مالك وأصلحهم وأورعهم، وكان يحضر مجلسه أكثر من ألف فقيه، أخذ عن أبي الفضل راشد وأبي زيد الجرجاني، وعنه جماعة، وله تقييدات على الرسالة، مات عام 741 هـ أو 744 هـ [شجرة النور الزكية" (218/1)].

طبعه اليوسة؛ كالسوداء؛ فإنه يجد كأن ديب النمل بجسده وبرجليه وركبتيه خدراً، وربما ارتعدت فرائضه وتقياً. وفي المآل لمن عداه؛ كالبلغمي.

والأطباء مطبقون على أن أصناف الدخان مجففة؛ إذ تكرارُه مسود ما قابله، فتولد منه الحرارة، وإذا كان كذلك؛ كان مؤدياً إلى حصول أمراض كثيرة، وبعد تمام التجفيف؛ يحترق الكبد والدماغ والقلب، فيتبعها في ذلك سائر البدن، فيكون عادة مسبباً للهلاك بإذن الله، فيكون خطراً. والعاقِل لا يُخاطر بنفسه، فإن من خاطر بنفسه؛ يُخشى عليه أن يدخل في عموم النهي عن قتل نفسه!

### [من مضار التبغ]:

وفي كتاب "مرآة البراهين، في مضار الشوق والتدخين": "إن من أكبر مضار التبغ: أنه يضعف قوة الحس، ويقلل شهوة الأكل، وحرارته تثير دم الشفتين فتجعل لونهما أحمر، فيظهر عليهما الجفاف المصحوب بالورم والانتفاخ".

"ومن مضاره: زوال رونق الأسنان؛ حيث يصير لونها أصفر مسوداً، أو مخضراً، ثم فسادها، والاحتياج لقلعها، فيزول التلذذ بالأطعمة".

"ومنها: أن يصاب المدخن بمرض التهاب الغلصمة، فلا يستطيع ابتلاع الطعام. والتهاب اللوزتين، المؤدي إلى نفس هذا الضرر".

"ومن أكبر مضاره: الإصابة بالسرطان؛ وهو: ورم يحل بظاهر البدن أو بباطنه [45]، ويفضي إلى قروح من عاداتها الانتكاس ولو بعد الشفاء منها بزمان طويل".

"ومنها: ضيق الصدر وسد مجاري الدم، فيجد المصاب بها قلقاً عظيماً، وتحدثه نفسه بقرب وفاته فجأة، ويدوم هذا القلق عادة نحو نصف ساعة، ثم ينقطع، ثم يعود".

"ومنها: ضعف البصر، وتكدير صفاء العين بسبب هيجان الأعصاب، وفقدان حاسية الإبصار مع بقاء شكل العين على ما كان عليه، ويجرُّ لصاحبه قصر النظر. ووضع ورقه على الجسد مدة يكفي لإحداث أضرار مهمة". اهـ.

### [دوافع تصدير الإنكليز الدخان لبلاد المسلمين]:

قال في "نصيحة الإخوان": "وقد أخبرني بعض المخالطين لنصارى الإنكليز؛ أنهم: ما جلبوه لبلاد الإسلام إلا بعد أن أجمع أطباؤهم على منعهم من الملازمة



عليه، وأن لا يستعملوا منه إلا القدر الذي لا ضرر فيه، وأنهم أخذوا رجلا مات باحتراق الكبد بعد موته، وهو ملازمٌ عليه، وشَرَّحوه، فوجدوه ساريا في عروقه وعصبه، حتى إن مخ عظامه قد اسود، ووجدوا قلبه مثل السفنجة اليابسة، وفيه أثقاب متنوعة؛ منها: الصغير ومنها الكبير، ووجدوا كبده كأنه مشويٌّ على النار، فمن ذلك الوقت؛ منعوا من المداومة عليه، وأمروا ببيعه للمسلمين".

### [الدخان وسوء الخاتمة والعياذ بالله:]

قال: "ولو لم يكن من المصائب التي وقعت لبعض متعاطيه في عصرنا إلا ما أخبرني بعض أصحابنا ممن يُعرف بالزهد والصدق المتين والعفاف، وكان قد غاب عني فلم أره منذ أيام، ثم لقيته، فقلت: ما أبطأك عني هذه الأيام؟ فقال: عاقني عنك أن زوج أختي كان مريضا، وكان سبب مرضه: الدخان! فانقطعتُ عنده أمرضه حتى حضرته الوفاة، فصحي في برهة من الليل، وقال لنا: أنصحكم أن لا تتعاطوا الدخان؛ فإنه ما قتلني غيره، وقد ضيعتُ فيه جملة من المال، ثم أخذته غشية، فقلنا بحضرته: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله. فصار يقول: اسكتوا، هل هذا الدخان قبرصي أو مغربي؟ وبكم الرطل منه؟ وهل هو مطبوع بالخمير وشحم الخنزير أم لا؟ ولم يزل يكرر هذه الكلمات حتى خرجت روحه!".

"وقال رجل من الصلقة: كان لي صديق من الأروام لا ينفك عن شربه، فلما حضرته الوفاة؛ أرسل خلفي، فسرْتُ إليه، فجلستُ قليلا وأخذ في النزع، فكلما عرضتُ عليه الشهادتين؛ قال لي: هذا دخان معجون بالخمير، وهو جيد، فردني منه، إلى أن فارق الدنيا! نعوذ بالله من سوء الخاتمة بمنه".

### [من مضار الدخان أيضا:]

قال: "والذي أخبرني به أهل الديانة والصدق، والخشية والعدالة، ممن كان يتعاطاه، وهو مصر عليه يتقاضاه؛ أنه: يحدث قوة في الجسم، وحدة في البصر، وهضمًا للطعام، ونشاطا [46] في الأعضاء في ابتدائه، حتى إذا حصلت المداومة عليه؛ أورث غشاوة في البصر، وثقلا في الأعضاء، وإمساكا في الهاضمة، وذلك أنه يجفّف، فيحصل في ابتدائه ما ذكره أولا، وفي انتهائه ما ذكره آخرا".

قال: "وقد شاهدنا كثيرا ممن ذكر لنا أنه يتعاطاه لتقوية البصر، وكان متغاليا،

في مدحه نظما ونثرا، تعاطى النظر بالقزاز<sup>(1)</sup> بعد نحو خمس سنين من تعاطيه، ثم عمي قبل العشر! ورأينا من استعمله للهضم وإزالة الثقل عن المعدة؛ أخذه الاستسقاء. ورأينا من استعمله للسهر؛ أخذه الدوار في دماغه، حتى صار إذا مشى يتمايل كأنه ثمل - أي: سكران - نسال الله العافية".

وأيضاً؛ فهو مما يضعف القوى. كما حكى أن أناسا من أهل سجلماسة كانوا معروفين بالشدة يتسابقون مع الخيل، وبعدما أدمنوه؛ شلبوا تلك القوة. قاله في "بذل المناصحة".

قال في "نصيحة الإخوان": "حضرت مولدا ببولاق التكرور عند بعض الأجناد، وكان ذلك عن اتفاق من غير قصد، فرأيتُه صنع طعاما كثيرا نفيسا، بتكلف الدنانير التي لها بال، ثم أحضر الدخان الكثير بعد رفع الطعام، فأخذوا في استعماله بعد قيامي من المجلس، فلما كان نصف الليل؛ دعاني الجندي إلى سماع القرآن، وأخبرني أن الجماعة تركوا استعمال الدخان، فأتيتُ المجلس، وسمعت القرآن، وكان هناك بعض أصحاب الديوان العالي. فقال لي: أنا ما عرفتك أولا، ولو عرفتك؛ ما تعاطيتُ سببا يوجب مفارقتك لمجلسنا، واعتذر اعتذارا أكيدا".

"فقلت له: وأي لذة تجدونها في ذلك؟ وأي منفعة تحصل لكم منه؟ فقال: لا شيء؛ بل ضرره ظهر لي الآن، وأصل ما تعاطيته: أنه وُصف لي لإنارة البصر وقد كان على بصري ظلمة؛ فزالت عني نحو من عام، والآن أجدها شرعت في العود، ولكن مع زيادة. وأشهدك على أنني لا أتعاطاه بعدا. فعافاه الله تعالى مما كان يجده، وترك المنصب اختيارا، وجاور بمكة المشرفة والمدينة المنورة".

"ثم عاد لبعض مصالحه بمصر، فسلم علي وقال لي: جزاك الله خيرا؛ لو داومت على تلك الحال؛ لعميت، فإن الذي خف عني في عام عاد إلي في شهر".

"ويا عجبا حيث يلزم على دعوى متعاطيه نفعه، وأنه دواء؛ كون العالم كله مريضا، وكون مرضه من نوع واحد في جميع الفصول الأربع، وأنه يعالج بشيء واحد على كيفية واحدة، وهو مما يشهد بكذبه العجماء، وتكاد تنطق ببهتانه الأرض والسماء". هـ.

(1) أي: استعمل النظارات.

بل لا يدفع ضرا، ولا يزيل علة، ولا يجلب منفعة، ولا يغذي؛ لأنه لا يُسمن ولا يُغني من جوع، وفي ذلك شبه بطعام أهل النار. قال تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيرٍ﴾ [47] [الغاشية/6] الآية، ولو لم يكن في تعاطيه إلا تسويد الثياب والبدن، وتلويث الظاهر والباطن المأمور بتنظيفهما شرعا وعادة ومروءة كتلويث آلة شربه، والظاهر عنوان الباطن، وكراهة ريحه، وخبثه ونتاجه كالميتة والعذرة، ضرورة أنه يُشم من شاربه، وإن ناجاك؛ تَجِدْ به بَخْرًا فظيحا كريه الرائحة جدا؛ لكان زاجرا للفاعل عن تعاطيه.

كيف وكل ما كان كذلك فالمطلوب شرعا اجتنابه، والرسل مأمورون بذلك، والمؤمنون مأمورون بما أمر به الرسل، ومن جملة الرسل: النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فهو مأمور باجتناب كربه الرائحة، وكان يكرهها، ولا يحسن بمسلم أن يحب ما يكرهه الرسول.

وليتأمل العاقل حال شاربيه وهو يخرج من حلوقهم وأفواههم، وفي ذلك تشبه بأهل النار، ومن يهلك آخر الزمان من الأشرار، فقد جاء في الأثر أنه: "يكون في آخر الزمان دخان يملأ الأرض، يقيم على الناس أربعين صباحا، فأما المؤمن؛ فيصيبه منه هيئة الزكام، وأما الكافر؛ فيخرج من أنفه وأذنيه ودبره وعينيه، حتى يصير رأس أحدهم كالعجل الحنيد - أي: المشوي - ولا ينبغي لأحد أن يتشبه بأهل العذاب، ولا أن يستعمل ما يكون من نوع ما هو عذاب، ولا ما هو مُلايسات أهل العذاب، حتى كره العلماء التختّم بالحديد والنحاس تبعا لما في الحديث أنهما: حلية أهل النار!<sup>(1)</sup>

(1) إشارة إلى حديث بريدة رضي الله عنه قال: "إن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من شبه، فقال له: ما لي أجد منك ريح الأصنام؟ فطرحه، ثم جاء وعليه خاتم من حديد، فقال: ما لي أرى عليك حلية أهل النار؟! فطرحه". رواه أبو داود (490/2)، كتاب: الخاتم، باب: ما جاء في خاتم الحديد، ح: 4223، والترمذي (4/248)، كتاب: اللباس، باب: ما جاء في الخاتم الحديد، ح: 1785، والنسائي (8/172)، كتاب: الزينة، باب: مقدار ما يُجعل في الختم من الفضة، ح: 5195. والشَّبه - بفتح الشين وفتح الباء، وبكسر الشين وسكون الباء: النحاس.

وما أحسن قول الشيخ أبي عبد الله سيدي محمد الخُرشي<sup>(1)</sup> شارح "المختصر":  
 في الناس قومٌ يخافون لا عقول لهم      استبدلوا عَوْضَ التسييح دُخَانًا!  
 أنبوبةً في فم، والنار داخلها      تجرُّ للجوف دُخَانًا ونيرانا  
 لو كان ذلك ذكرُ الله؛ ما قربت      إليهم النار إجلالاً لمولانا!  
 شتان في الحُسن ما بين ذاك وذا      هذا يُشِين، وذاك للورى زانا  
 حرٌّ وناز، وتصفيِّرٌ للحيتهم      لكنَّ من جهلهم؛ قد كان ما كانا  
 ولبعضهم:

الزم طريقَ الهدى وامسك على السُّنن      وخالف النفس وانقذها من المَحَنِ  
 إياك من بدعٍ تُلقيك في عطب      لاسيَّما ما فشا في الناس من تنن  
 مفتر الجسم لا نفع به أبدًا      بل يورثُ الضُّرَّ والأسقام بالبدن  
 أُنْفٍ لشاربه؛ كيف المقام على      ما ريحه يشبهُ السجيف في العطن [48]  
 أفتى بخُرْمته جمعٌ بلا شطط      فاحذر مقالة مَنْ يُوليك للوَهَن  
 فلا يضرُّنك مَنْ في الناس يشربُه      فالناس في غفلة عن واضح السنن  
 يغمى على المرء في أيام محنته      حتى يرى حسنًا ما ليس بالحسن!

وفي "نشر المثنائي": "وحدثني شيخنا العلامة سيدي محمد - المدعو: الكبير -  
 السَّرْغِينِي<sup>(2)</sup>، عن شيخه السيد الخَيْر، الفقيه؛ سيدي العافية، عن أخيه العلامة الأنور،  
 العالم المحقق الأشهر؛ سيدي محمد بن عبد الرحمان الصُّومَعِي التادلي<sup>(3)</sup>؛ أنه: لما

(1) الخُرشي: أبو عبد الله محمد بن عبد الله الخُرشي، الفقيه العلامة البركة القدوة شيخ المالكية،  
 أخذ عن والده والبرهان اللقاني والنور الأجهوري وغيرهم، وعنه جماعة، له شرح كبير  
 على "المختصر" وصغير رزق فيه القبول، وغير ذلك. توفي عام 1101هـ. ["شجرة النور  
 الزكية" (317/1)].

(2) السَّرْغِينِي: محمد؛ المدعو: الكبير بن محمد بن محمد بن محمد السَّرْغِينِي العُبْدِي، الفقيه  
 الإمام العلامة القدوة البركة، أحد أعلام الزمان، أخذ عن الحسن ابن رحال ومحمد  
 الصومعي وأخيه العافية، وعنه جماعة، له تقييد على شرحي الحطاب والمواق على مختصر  
 الشيخ خليل، وله مختصر صحيح مسلم، وتألّف في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾  
 [الحديد/4]، توفي عام 1164هـ [انظر: "موسوعة علماء المغرب" (2167/6)].

(3) الصومعي: أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمان التادلي الصومعي الزَّمْرَانِي، الفقيه العلامة

حج ودخل مصر؛ لقي بها الشيخ محمد الخرشي شارح مختصر خليل، سُئل بحضرته عن طابة، فقال للسائل: دعنا من الخبائث! حدثنا بذلك شيخنا بالسندين المذكورين إلى الشيخين المذكورين مرارا، وأذن لنا في التحديث عنه بذلك. والمراد بهما هذا، والمتقدم في رجوع الشيخ علي الأجهوري إلى التحريم".

وفي "الرحلة العياشية": "وأخبرني من أثق به، بحكاية وقعت لبعض الناس مع صاحب قبر رجل من الصالحين يعرف بابن العريفي، بباب مدرسة بتوزر<sup>(1)</sup>، في شأن الدخان، تدل على قُبْحِه وخبث متعاطيه، وذلك أنه: كان عند قبره زيتونة كان يجلس إليها في حياته، فجاء رجلٌ بعد موته فجلس في ذلك المحل وشرب فيه الدخان، وكان من أكابر البلد، فلما نام في الليل؛ جاءه ووقف عليه، وضربه على رأسه، وقال له: يا فلان؛ مكانُك كنتُ أجلس فيه فجئتُ إليه فنَجَّستَه؟! فأصبح الرجلُ أعمى. أخبرني بذلك من أخبره الأعمى". هـ.

### [لا خلاف في حرمة الدخان المضاف إليه نجاسات]:

والكلام في العشة الباقية على أصل خلقتها ولم يُضَفْ إليها شيء من النجاسات، أما التي يُضاف إليها ما يضاف من تنقيعها في الخمر، كما يذكر بعضهم أن الروم يصنعون ذلك؛ فهذه لا خلاف أنه يحُرَّم بيعها وشراؤها وتعاطيها. كما في "نصيحة الإخوان"، ونقله في "الأجوبة الفاسية".

وكما في "جواب" لأبي العباس سيدي أحمد بن التاودي بن سودة، ففي "نصيحة الإخوان"، ونقله في "الأجوبة الفاسية"، وقال: "إنه حسن صحيح": "أخبرنا الثقات من التجار والفقهاء، والصلحاء والصوفية، والعلماء الذين جالوا في

---

الصالح القدوة، كان عالما عابدا فاضلا، صحب العارف بالله سيدي محمد بن عبد الله السوسي، ثم اتصل بالعارف سيدي أحمد بن عبد الله معن وأخيه في الله سيدي أحمد اليميني، له شرح على سينية ابن باديس جمع فيه بين الاختصار والتحقيق، توفي عام 1123هـ [أنظر: "موسوعة علماء المغرب" (1944/5)].

(1) هي مدينة وواحة صحراوية تقع في الجنوب الغربي للجمهورية التونسية، وهي عاصمة ولاية توزر ومركز بلاد الجريد. تقع توزر في الشمال الغربي لشط الجريد وجنوبي شط الغرسة، على بعد 430 كم من العاصمة تونس.

الآقطار، وركبوا البحار، وخالطوا الأسفار: أن ما يُجلب منه من بلاد النصارى والروم؛ منه ما هو مطبَّق ويُسقى بالخمير ويُعجن بها. بل ذكر لي أخ صدوق أن كثيرا من كبار النكليز أحضر له إناء فيه شيء منه، وقال له: هذا أحسن نوع من الدخان وأكملها، وذلك أنه: مرشوش بشحم الخنزير بعد طبخه بأنواع من العقاقير. ذكرها ونسيت أنا تعيينها. وأن ما يُجلب من بلاد السودان المجوس مثله، ولا كلام في حُرمة الجميع [49]؛ إذ لا شك في نجاسة دخان النجاسة على المذهب، وكذا ما اجتمع منه ومن غيره في بلد ولم يمكن تمييز بعضه من بعض، على هذا الخبر لا كلام في حرمة جميعه قياسا على امتناع أكل مذكية - أي: مذكاة - اختلطت بميته، ولا دليل على التمييز". هـ.

زاد في "الأجوبة الفاسية": "وقد رأيتُ من دخل من المسلمين "بادس"، فأخبرني أنه: رأى النصارى يأخذون أبوال الخيل من تحتها، وينقعون فيها هذه العشب، وكذلك أخبرنا بعض الأندلسيين أنه: شاهد برباط الفتح وسلا تاجرا من تجار النصارى النازلين هناك، كسد له شيء من ذلك وتعفن، فعمد إلى أبوال الناس من النصارى وغيرهم، جمعوها له في قلال، فجعلها في قصعة مع شيء من السكر الأحمر، وأخذ ينقع فيها ذلك، وباعه بأعلى سوم، نسأل الله السلامة".

وقال في "نصيحة الإخوان": "مرض بعض أولادنا فأحضرت بعض حكماء اليهود لأستعين به على طبه من غير أن أقلده، فحضر، فلما أراد الانصراف؛ قلت له: ما تقول في الدخان؟ قال: لا يجوز التطبُّب به بحال، ومن أخبر بغير هذا؛ فقد غش المسلمين، وإن كان غشهم واجبا في دين اليهود. فقلت له: لعل هذا الإخبار من ذلك الواجب؟! فقال: لا والتوراة التي أنزلت على موسى؛ والعجب أن بعض الثقلاء من المسلمين يأتون إلينا في منازلنا، ويكلفوننا شراءه واستعماله ونحن فقراء!. فقلت: أنت ذكرت أن غش المسلمين واجب عندكم، فهل تراك بعد هذا تنصحهم؟ فضحك. فقلت له: أخبرني بما فعلت في بعض الأحيان وإني أحب أن أسمع قبائح الدخان".

"فقال لي: لما أكثرنا علينا، ورأينا من حالهم التكالب والانهماك، أخذنا لهم ورق السلق - أي: بالكسر - بقلة معروفة والإسفاناج - أي: وهو نبت معروف -

الذي يعفَن - أي: يفسد - عند الخضارين في الحارة ويرمونه، فجففناه، ثم عصرنا عليه ماء ورق البصل الأخضر، ثم قدمناه لهم، فصار يأخذهم منه العطاس ودمع الأعين، فقالوا: متى اشتريت هذا الدخان النفيس المخرج للرطوبات الدماغية؟ فقلنا: إنما جاءنا هدية بلا ثمن. فقالوا: صدق اليهود؛ فإن مثل هذا يحتاج إلى دراهم كثيرة".

"قلت له: لعلك كذبتني في ماء ورق البصل الأخضر، وإنما أردت بول اليهود! فضحك الكلب ضحكا شديدا، ثم قال: كل ذلك أنبوب مجوَّف في أصله مُكَبَّب".

"وكان رجل من بعض قرى المنصورية بمصر ترد عليه السفهاء والظلمة وأرباب البطالة، فيأكلون عنده الطعام، وهو مشهور بالكرم بين أقرانه، فصار الناس يكلفونه شراء [50] الدخان، ويقولون له: لا تُعُدُّ كريما إلا إذا قدَّمته للقادمين، وبذلته للواردين. فأنفق فيه جملة من الدراهم لها بال. فلما لم يبق بيده دراهم؛ صار يأخذ دودة اللسان، التي هي: ثمرة الخردل، ويأمر بعض أعوانه أن يبول عليه، ثم يتركه حتى يجف، ويقدمه لمن يكلفه ذلك، فيستعملونه، ويقولون له: دخانٌ أصيل! لأن علامة عدم غش الدخان: شدة نتن ريحه".

"وكان بعضُ ملاحي بعض الأجناد يستعملون معه الدخان، ويشاركونه فيه، وزعم أنه كان مغرما به لا تسمَح نفسه بمُفَارَقَتِهِ، وكان يتكلف بسبب كثرة المشاركين له ثمنا كثيرا، فصار يأخذ ورق البرسيم اليابس - أي: وهو بالكسر حب القُرْط بالضم: نبات كالرَبْطَة إلا أنه أجلُّ منها - ويأمر غلمانَه أن يقدموه لهم. فقالوا: لأي شيء تزن في هذا دراهم وهو دخان غير جيد؟ وعابوا نظره في الشراء، ورموه بعدم التمييز. فقال لبعض غلمانِه: ضم لورق البرسيم شيئا من زبل الفرس! ففعل، وقدمه لهم، فقالوا: هذا خيرٌ مما كنتَ تشتريه أيام قدمك لدينا أيضا، وألذ وأنشط وأدعى للبقاء - أي: الجماع - وأكمل في الإنعاط. وأكثرُوا من تقديم الدجاج له ضيافة، وطلبوا منه أن يزيدهم من ذلك".

قال في "الأجوبة الفاسية": "إذا تبين هذا؛ فإنه لا يجوز استعمال شيء من ذلك - أي: اتفاقا - لأنه لا يجوز للآدمي أن يتنفع بمتنجس، ولا أن يدخله

المسجد، ومن صلى وهي معه عمداً؛ فصلاته باطلة!". هـ.

### عوارض تنقل تحريم الدخان من الخلاف للإجماع:

والكلام - أيضاً - في العتبة السالمة من العوارض؛ كتعاطيها مع النساء والمزد، أو بمجامع السفهاء والأراذل وخصوصاً إذا كان المتعاطي لها ممن يقتدى بصورته، أو يغتر بهيئته، أو كان التعاطي لها على وجه يخرم المروءة ويخل بالعدالة، أو يؤدي لسماع الغيبة والكلام الفاحش والكذب الكثير من الأراذل الذين يجتمعون لشربها، أو الإلهاء عن الصلاة غيبةً بها، أو وجود ما يلهي هناك من شطرنج ونحوه، أو كانت تُتناول بالآلات المحرمة؛ كقضبان من ذهب أو فضة أو يجتمعون عليها ويديرونها كما يديرون الخمر، ويصفقون وينشدون أشعاراً من كلام القوم، فيها التغزل وذكر المحبة، وذكر الخمر وشربها... ونحو ذلك، فيسري إلى النفس التشبُّه بأصحاب الخمر. خصوصاً من كان يتعاطى مثل ذلك، وكان من يبيعها يخلطها بشيء من المفسدات؛ كالحشيشة ونحوها، وإلا حرمت اتفاقاً، كما في "نصيحة الإخوان"، أو في مجلس القرآن أو العلم فكذا. كما تقدّم عن الأجهوري.

### [من أدلة تحريم الدخان: نهى ملوك المسلمين عنه]:

قال في "نصيحة الإخوان": "وأهم وجوه جرمة متعاطيها، الخارجة عنها: إظهار السلطان - نصره الله - النداء [51] بالنهي عنها، خصوصاً مع أخذ من يتعاطاها وضربه، وأخذ ماله، وحرق ما يوجد عنده من ذلك؛ إذ مخالفة السلطان لا تجوز، وامتنال أمره واجب، ولو بمحرّم غير مُجمّع عليه يرى حله دون بعض رعاياه، أو عكسه".

قلت: في الزرقاني على "العزّة": "ويحرّم شرب الدخان على من لا يغيب عقله، ولا يضرّ بجسمه - أي: ولا يؤدي إلى محذور شرعي - إذا منع السلطان أو نائبه عن شربه؛ لأن مذهب مالك: وجوب طاعة السلطان في غير المعصية، فإذا منع من مُباح؛ وجبت طاعته فيه. كذا أجاب علي الأجهوري عن سؤال فيه عُلْم من هذا الجواب". هـ.

وفي "الرسالة": "والطاعة لأئمة المسلمين من ولاة أمرهم وعلمائهم".

قال الشيخ جَسُوس في شرحها: "أي: واجبة، أو من واجب أمور الديانات.



قال: وأشار بقوله: مِنْ وُلاةِ أمرهم وعلمائهم. إلى ما قيل في تفسير أولي الأمر<sup>(1)</sup> من

(1) قال العلامة ابن حيان رحمه الله في "البحر المحيط" (290/3): ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: 59] قيل: نزلت في أمراء رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذكروا قصة طويلة مضمونها: أَنَّ عماراً أجار رجلاً قد أسلم، وفر أصحابه حين أُنذروا بالسرة فهربوا، وأقام الرجل وإن أميرها خالداً أخذ الرجل وماله، فأخبره عمار بإسلامه وإجارته إياه، فقال خالد: وأنت تجير؟ فاستبأ وارتفعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأجاز أمان عمار، ونهاه أن يجير على أمير".

"ومناسبتها لما قبلها: أنه لما أمر الولاة أن يحكموا بالعدل أمر الرعية بطاعتهم، قال عطاء: أطيعوا الله في فريضته، والرسول في سنته. وقال ابن زيد: في أوامره ونواهيه، والرسول ما دام حياً، وسنته بعد وفاته. وقيل: فيما شرع، والرسول فيما شرح. وقال ابن عباس، وأبو هريرة، والسدي، وابن زيد: أولو الأمر هم الأمراء. وقال مجاهد: أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم. وقال التبريزي: المهاجرون والأنصار. وقيل: الصحابة والتابعون. وقيل: الخلفاء الأربع. وقال عكرمة: أبو بكر وعمر. وقال جابر، والحسن، وعطاء، وأبو العالية، ومجاهد أيضاً: العلماء. واختاره مالك. وقال ميمون، ومقاتل، والكلبي: أمراء السرايا. أو الأئمة من أهل البيت قاله: الشيعة. أو عليّ وحده. قالوه أيضاً. والظاهر أنه: كل من ولي أمر شيء ولاية صحيحة. قالوا: حتى المرأة يجب عليها طاعة زوجها، والعبد مع سيده، والولد مع والديه، واليتيم مع وصيه، فيما يرضي الله وله فيه مصلحة".

"وقال الزمخشري: والمراد بأولي الأمر منكم: أمراء الحق؛ لأن أمراء الجور الله ورسوله بريثان منهم، فلا يُعْطَفُونَ على الله ورسوله. وكان أول الخلفاء يقول: أطيعوني ما عدلْتُ فيكم، فإن خالفْتُ؛ فلا طاعة لي عليكم. وعن أبي حازم: أن مسلمة بن عبد الملك قال له: ألسنم أمركم بطاعتنا في قوله: ﴿وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: 59]؟ قال: أليس قد نَزَعْتَ منكم إذ خالفتم الحق بقوله: ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: 59]؟ وقيل: هم أمراء السرايا. وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني فقد عصى الله، ومن يطع أميرى فقد أطاعني، ومن يعص أميرى فقد عصاني. وقيل: هم العلماء الذين يعلمون الناس الدين، يأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر. انتهى. وقال سهل التستري: أطيعوا السلطان في سبعة: ضرب الدنانير، والدراهم، والمكايل، والأوزان، والأحكام، والحج، والجمعة، والعديد، والجهاد. وإذا نهى السلطان العالم أن يفتي؛ فليس له أن يفتي، فإن أفتى؛ فهو عاص وإن كان أميراً جائراً. قيل: ويحمل قول سهل على أنه: يترك الفتيا إذا خاف منه على نفسه". انتهى.

وانظر أيضاً: "جامع البيان" للطبري (499/8)، و"معالم التنزيل" للبغوي (239/2)، و"الدر المنثور في التفسير بالمأثور" (573/2)، و"الكشاف" للزمخشري (556/1)، و"الجامع لأحكام

قوله تعالى: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء/59]، فقد قال بعض المفسرين: أولوا الأمر: العلماء العاملون بعليهم؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ [النساء/83]، ولقوله: ﴿ فَسَخِّلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النحل/43].

"وقال بعضهم: أولوا الأمر هم: أمراء الحق، وهم: الحكام العاملون بأمر الله تعالى وأمر السنة، الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر. وجمع بين التفسيرين؛ لأنه لا بد من طاعة الأمراء والعلماء، وبذلك تحصل حراسة الدين وسياسة الدنيا".

"قال الشيخ يوسف بن عمر: فمن توفرت فيه الشروط المعتبرة؛ وجبت طاعته ظاهرا وباطنا، ومن أطاعه بظاهره دون باطنه؛ فهو عاص!. وثبت في الصحيح عنه عليه السلام أنه قال: "على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية، فإن أمر بمعصية؛ فلا سمع ولا طاعة". أي: إلا في حال الإكراه. على تفصيل في ذلك عند العلماء. رواه مسلم"<sup>(1)</sup>.

"وذكر أيمتنا أنه: تجب طاعة الإمام عن أمر بواجب، ولا إشكال، وكذا بمنذوب ومباح، بل وكذا بمكروه، على ما لابن عرفة، خلافا لما اختاره القرطبي من أنه: لا تجب طاعته في المكروه. وليس في ذلك تقديم أمر السلطان على أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأن وجوب طاعته: فيما ليس بمعصية بأمر الشارع صلى الله عليه وآله وسلم. فتأمل ذلك!. والله أعلم".

"وما في "شرح المراصد" عن السيوطي وسلّمه، من أن أمر الإمام تابع، فإن أمر بواجب وجبت طاعته، أو بمنذوب نُدبت، أو بمكروه كُرِهت، أو بحرام حُرِّمت، أو بمباح أبيحت؛ ليس بمذهب لنا!". هـ باختصار.

ويحكى عن أبي حنيفة أن السلطان منعه من الفتوى، فسألتُه ابنته مرة عن

القرآن" للقرطبي (259/5)، و"زاد المسير" لابن الجوزي (115/2).

(1) صحيح مسلم (1469/3)، كتاب: الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء في غير معصية، ح: (1839) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وقد رواه أيضا البخاري في صحيحه (2612/6)، كتاب: الأحكام، باب: السمع والطاعة للإمام ما لم تكن معصية، ح: (6725).

مسألة في الحيض، فقال [52] لها: "سلي أخاك؛ فإن السلطان معني من الفتوى". فقالت له: "فأين هو الآن؟". فقال: "ما كنت لأطيعه في العلانية، وأعصيه في السرا!".

ولبعضهم:

أحق بالصفع في الدنيا: ثمانية لا لوم في واحد منها إذا صُفعا  
المستخف بسلطان له قدر وداخل البيت تطفيلًا بغير دُعا  
وآمر ناهي في غير منزله وداخل في كلام اثنين مُندفعا  
ومتحف بحديث غير سائله وقاصد مجلسا عن قدره ارتفعا  
وطالب الجود ممن لا سماح له وطالب النصر من أعدائه طمعا

وقد أمر سيدنا المنصور بالله - كما تقدم - عمال سائر رعيته بالقيام على ساق الجدد والاجتهاد بالتجاهر بحسم مادتها بحرقها، والمنع من بيعها وحرثها، والضرب على أيدي الخائضين فيها، والزجر والعقاب لمن وجد في يده شيء منها. وقرئ ذلك على الناس في جميع إيالته، ونودي في الأسواق بمنع بيعها وتعاطيها، فلم ينكف عنها من لم يرد الله به خيرا، ولا ارعوى سرا ولا جهرا، ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ هُمْ فِي الدُّنْيَا خَزَىٰ وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ [المائدة/41]، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾ ﴿١٢﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلْقَرَأَتْ أَمْرٌ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿١٣﴾ [محمد/23 - 24]، أولئك الذين خسروا أنفسهم، وجعلوا بزيينة الدنيا أنسهم، نبذوا كلام ربهم ونبيتهم وراء ظهورهم، واشتغلوا عنه بهوى غرورهم وشرورهم.

رب إن الهدى هـداك وآ ياتك نور تهدي بها من تشاء

لكن العمال قصروا بالواجب؛ ما قاموا ولا بصروا!!

[بيان معنى حديث: "السلطان ظل الله في أرضه"]:

وأخرج أبو نعيم في "أحاديث المتأولين"، والديلمي في "مسند الفردوس" عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا: "الإسلام والسلطان أخوان مؤمنان، لا يصلح واحد منهما إلا بصاحبه، فالإسلام أس والسلطان حارس، وما لا أس له؛ يهدم، وما

لا حارس له ضائع"<sup>(1)</sup>.

وروي من طرق عديدة: "السلطان ظل الله في الأرض؛ يأوي إليه الضعيف، وبه يتصير المظلوم. فمن أكرمه؛ أكرمه الله، ومن أهانه؛ أهانه الله"<sup>(2)</sup>.

ومعنى ذلك: أنه يدفع الأذى عن الناس، ويحميهم من كل ما يضرُّ بهم في دينهم أو دنياهم كما يدفع الظلُّ أذى الشمس وحرَّها وضرَّها؛ لأن نظام الدين إنما هو: العبادة، ولا تحضل إلا بإمام مُطاع معزَّز موقَّر. وإنما يصلح ذلك في [53] أهل العدل منهم كما في "أزهار البستان" عن العارف الفاسي، وأما أهل الظلم؛ فهم ظل الهوى ومظهره. والعدلُ رحمة، والظلمُ عذابٌ ونقمة، وتذكَّر حديث: "ثم تكون ملكاً عضوًّا"<sup>(3)</sup>. والظل يُسكن إليه ويُرتاح، وضده بضد ذلك. والله أعلم!

وفي حديث: "السلطان العادل المتواضع: ظل الله ورُمحُه في الأرض؛ يُرفع له عملُ سبعين صديقاً كلهم عابد مجتهد". "السلطان العادل مكتوفٌ بعون الله،

(1) رواه أبو نعيم في "فضيلة العادلين" (ص: 153) من طريق سودة بن علي الكوفي، قال: ثنا علي بن مكنف بن حاجب التميمي، ثنا طلاب بن حوشب، عن أبي زيد، عن أبي المغيرة، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الإسلام والسلطان أخوان توأم، لا يصلح واحد منهما إلا بصاحبه، فالإسلام أس والسلطان حارس، وما لا أس له منهم، وما لا حارس له ضائع". وهذا سند مسلسل بالمجاهيل والضعفاء:

سودة بن علي: ضعفه الدارقطني ["تاريخ بغداد" (233/9)]. وعلي بن مكنف بن حاجب التميمي: لم أعرفه. وطلاب بن حوشب: قال أبو حاتم: "صالح". ["الجرح والتعديل" (4/502)]. وأبو زيد وأبو المغيرة: قال أبو زرعة: "لا أعرفهم". ["تهذيب التهذيب" (267/12)].

(2) قال السيوطي - رحمه الله - في "الدرر المنتشرة" (ص: 267): "حديث: السلطان ظل الله في الأرض. البيهقي عن ابن سيرين مرفوعاً، وعن أنس موقوفاً. قال الدارقطني: والأصح عن كعب من قوله. قلت - أي: السيوطي: ورد هذا اللفظ أيضاً من حديث أبي بكرة مرفوعاً، أخرجه الترمذي. وأنس مرفوعاً، أخرجه الديلمي وأبو الشيخ. وأبي بكر الصديق مرفوعاً، أخرجه أبو الشيخ. وعمر بن الخطاب مرفوعاً أخرجه أبو نعيم". انتهى كلام السيوطي.

قلت: وفي الباب عن غير هؤلاء. ولكنه حديث واه، ولا تخلو طريق من طرقه من ضعيف شديد الضعف أو متهم، والله تعالى أعلم. وعلى التسليم بثبوته؛ فالمراد به: ما ذكره العارف الفاسي - رحمه الله تعالى - كما سيورده عنه المصنف قدس سره. ويشهد له: ما ورد في بعض روايات الحديث: "السلطان العادل المتواضع"، والله تعالى أعلم.

(3) رواه الإمام أحمد في "مسنده" (273/4) من حديث النعمان بن بشير من حديث طويل.

محروس بعين الله". وقد قيل: "سلطان عادل خير من مطر وإبل"<sup>(1)</sup>.

ومن كلام سيدنا عثمان، ويقال: إنه حديث مرفوع<sup>(2)</sup>: "إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن". أي: يكف عن التعدي والظلم ما لا يكفه بالقرآن؛ لأنه إنما يرتدع به أهل الخشية لله تعالى والخوف منه، دون من عداهم.

ولذا قال سهل بن عبد الله التستري رضي الله عنه: "الخشبات المعلقات على أبواب الملوك والأمراء؛ خير من سبعين واعظا يعظ الناس". ومن كلام الحسن البصري: "لا بد للناس من وازع - يعني: من سلطان - يكفهم عن معاصي الله ويردّهم إلى طاعته".

والخيرات جميعها محصورة في اتباع سبيل السنة الغراء، وسلوك طريق خير أهل الدنيا والأخرى، عليه أفضل الصلاة والسلام، وعلى جميع آله وأصحابه الكرام. وخير من تمسك بالشرعية المطهرة: آلهَا وعترتها، الذين هم بضعة فاطمة الزهراء وحفدتها وذريتها؛ إذ هي شريعة مجدهم، وميراثهم من أبيهم وجدهم، فإذا أحيوها؛ فلنفوسهم أحيوا، وإذا تمسكوا بها ونصروها؛ فلجدهم المصطفى نصروا وحيّوا.

ولا سيما من كان منهم خليفة عنه في الأحكام، وقائما مقامه في الولاية العامة وسياسة الأنام؛ فهذا القيام بها في حقه أوكد، والذب عنها بالنسبة إليه أولى وأرشد.

وبالجملة؛ فإن سلم كونها في ذاتها غير مسكرة ولا مفترّة؛ فما يعرض لحرمتها من الأمور أكثر من أن يحصى، فيتعين تركها كما قال الشيخ ميارة في شرحه للمختصر، المسمى بـ: "زبدة الأوطاب، وشفاء الغليل في اختصار شرح الحطاب". والله أعلم.

(1) لم أقف عليه، والله تعالى أعلم.

(2) قلت: وأسنده الخطيب البغدادي في "تاريخ بغداد" (107/4) إلى سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه من كلامه.

## فصل

### [في حكم سحيقها "طاباقو"]

وأما سحيقها المعروف بطاباقوا؛ فقال الفقيه العالم الأديب، البارع الصوفي؛ سيدي عبد المجيد الزبّادي المنالي في "رحلته" عقب ما مرّ عنه: "تعاطيه حرام؛ لأنه يبطل الصلاة والصيام!".

### [استنشاق طاباقو قد يبطل الصلاة والصيام]:

"أما الأول؛ فلأن أهله لكثرة ولوعهم به؛ يُكثرون منه، مع كثرة التكرار والمداومة، فيتجسّم على طرف أنفهم وما حوله من الشارب، فيكون لُمة في الوضوء، وهذا وإن لم يكن لجميعهم، فهو لأكثرهم، والحكم للغالب".

"وأما الثاني؛ فلأنهم يستنشقونها [54] قُرب الفجر، فتتزل من خياشيمهم وأغشية دماغهم إلى معدتهم بعد الفجر، فيبطل صيامهم. قال: وإنما لم نقل: المحرّم هو: الشم في هذا الوقت المؤدي إلى هذا المحذور، لا مطلق الشم. لأن عادة أهلها ذلك؛ لولوعهم بها، وقلة صبرهم عنها، فلا ينتهون عن ذلك ولو كان فيه جميعُ المهالك. وشيءٌ يورث المؤمنَ هذا الطبع الردي، والخلقُ الدني؛ لخليقٌ بالتحريم".

"وفيها - أيضا - نشوة هي الحاملة لهم إلى هذا التعشّق المؤدي إلى فساد الدين كما قدمنا، والمروءة؛ إذ ليس ذلك من شأن أهلها، والمال؛ بإنفاقه في غير فائدة ولا طائل، ومن زعم أن لها نفعاً؛ قلنا له: إن غاية نفعها هو: تسخين الدماغ، وتفتيح سُده. فأما تفتيحُ السدد؛ فشيءٌ يحتاج إليه كل أحدٍ لعارض، لا على سبيل الدوام والاستمرار؛ إذ كثرةُ التفتيح قد يكون فيها أضرار. وأما التسخين؛ فلا يحتاج إليه كل الناس؛ إذ من الناس من يحتاج إلى تسخين دماغه دائماً، ومنهم من يحتاج إلى تسخينه في بعض الأزمنة دون بعض، وفي حال دون حال، وفي سن دون سن. ومنهم من لا يحتاج إلى تسخين ولا إلى تبريد، ومنهم من يحتاج إلى التبريد".

"وهم اتخذوا ذلك على سبيل العموم في المزاج، والسن والزمان، وزادوا بالإكثار والإدمان؛ فأخطأوا الصواب، فباؤوا بالحرمان، وغفلوا عن المضرات

اللازمة للتسخين في غير محله، والتفتيح أكثر من الحاجة، حسبما ذلك يعرفه أهله، فلا نطيل به".

"وقد أشرت [إلى ما يضاف]<sup>(1)</sup> مع الدخان في تعقيد الروم [من نجاسات]<sup>(2)</sup> وما يترتب على تنجيسه وتقديره، أسعفنا قبل بتقريره، على سبيل الإجمال، فلنمسك عن تكريره".

"على أن هذا المقدار من التسخين والتفتيح موجود في أدوية لا تحصى، مع السلامة من وبالها، والأمن من خبالها، بل أحسن من هذه أيضاً: أدوية زادت على ذلك بمنافع نفيسة لتقوية الشم أو السمع أو البصر، أو جميعها، وتصفية الحواس الباطنة بعضاً أو كلا، وتقوية الحفظ والذكر، وطررد النسيان، وتقوية العصب، ودفع ما قد يطرأ من بعض أمراض العين والدماغ والعصب؛ كالزكام، والصداع، والصرع، والكابوس، والسكتة، واللقوة، والخدر، والفالج، والقزاز، والارتعاش، والاختلاج... إلى غير ذلك، مع الأمن والسلامة، وسقوط الملامة، وهي كثيرة".

"ومنها: جليلة وحقيرة، ومفردة ومركبة، وعزيز ومبذول لمن طلبه، ومع ذلك؛ لم أر من له ولوع بشيء منها - كما أشرنا له فيما تقدم - مع هوى نفساني، وتسويل شيطاني، فالحمد لله الذي عافنا مما ابتلى به كثيراً من خلقه، اللهم إنا نعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك. والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لننتهدي لولا أن هدانا الله، والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد رسول الله، وعلى آله وأصحابه أجمعين، وحشرنا الله في زمرتهم... آمين". هـ بلفظه.

وقال الشيخ المسناوي في جوابه المتقدم، الذي جنح فيه لحرمة العشبة الخبيثة، عقب ما مر عنه فيه: "وأما "ذو القاق" المستشق في الأنف؛ فهو هي بزيادة الدق، فزيدت القاف في اسمه لزيادتها في مسماه، فما جرى فيها يجري فيه منعاً وإباحة، كما قيل:

(1) كلمة مبتورة لم تقرأ في الأصل.

(2) بتر في الأصل بمقدار نحو ثلاث كلمات، جبرنا الكل بما ذكر.

فإن لا يَكُنْهَا أو تَكُنْهُ، فإنه أخوها؛ غَذَّئُهُ أَقْنَهُ بلبانها" وأما كونه لا تصح طهارة صاحبه من وضوء وغسل، ولا صلاته؛ فإنما ذلك إذا تجسد على بعض ظاهر الجسد، كخارج ثقب الأنف أو أصابعه التي يتناولها بها. وأما ما انعقد وتجسّد على باطن الأنف وداخل ثقبه؛ فلا يبطل طهارة ولا صلاة؛ لظهارته هو في نفسه، ولا يغسل باطن الأنف المسمى بالاستنشاق، وإنما هو سنة، وليس بفرض في الوضوء ولا في الغسل؛ فلا تبطل بتركه صلاة ولا طهارة اتفاقاً، ولا يجري فيه القولان اللذان في ترك سنة من سنن الصلاة عمداً، المشار إليهما بقول خليل<sup>(1)</sup>: "وهل بتعمد ترك سنة أو لا، ولا سجود، خلاف". كما هو منصوص عند شراحه [55] للفرق المذكور عندهم، والله أعلم.

### استنشاق طاباقو من خوارم المروءة:

وفي شرح "الرسالة" للشيخ جُسُوس عند قولها: "فكل ما خامر العقل فأسكره من كل شراب؛ فهو خمر". ما نصه: "وفي جواب لشيخ شيوخنا سيدي عبد القادر الفاسي: إن هذا الغبار المجمعول في الأنف، المسمى بطابة؛ حارمٌ للمروءة، وإنه من فعل السفهاء، وإنه قادح في العدالة والإمامة والشهادة، فانظره". اهـ.

والأمور التي تنافي المروءة؛ فِعْلُهَا يُبطل الشهادة، والإنسانُ لا يحل له أن يتسبّب فيما يُبطل شهادته؛ لأن الإنسان لا يخلو من تحمّل شهادةٍ لغيره، مع أن فعل ذلك تُردُّ به شهادته، وفي ذلك تضييعُ حقوق.

وفي "توازل الأفضية" من "المعيار"<sup>(2)</sup> عن الشاطبي<sup>(3)</sup> ما نصه: "الاتصاف بالمروءة مطلوب، كما أن الاتصاف بخلافها منهّي عنه، وإن ظهر ببادي الرأي أنه

(1) مختصر خليل (ص: 35).

(2) "المعيار المعرب" (203/10).

(3) الشاطبي: أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي الأندلسي، الإمام الفقيه الأصولي المفسر اللغوي الكبير، العلامة المحقق النظار، أخذ عن أئمة منهم: ابن الفخار وأبو عبد الله التلنسي وأبو عبد الله الشريف التلمساني وابن مرزوق وابن لب، وأبو عبد الله الحفار... وغيرهم. وعنه جماعة، له: شرح على ألفية ابن مالك، وكتاب "الموافقات"، و"الاعتصام"، و"المجالس" شرح به كتاب البيوع من صحيح البخاري، وكتاب "الإفادات والإنشادات"... وغيرها، توفي عام 790 هـ ["شجرة النور الزكية" (231/1)].



مباح، كما قالوا في الأكل في الأسواق لمن لا يليق به، والاجتماع مع الأزدال، والتحرف بالحرف الدنية التي لا تليق بمنصب المتلبس بها ولا ضرورة تدعو إلى ذلك، فهذا - وإن قيل: مباح في الأصل - فالتحقيق أنه: منهي عنه، إما كراهة أو منعاً، بحسب حال المُتَصِفِ والمُتَّصِفِ به، ووقت الاتصاف، إلى غير ذلك مما يلاحظ المجتهد". اهـ المقصود منه بلفظه. نقله أبو علي في حاشية "التحفة".

ثم قال: "والطلب يحتمل الندب والوجوب، وكلاهما ينافي الإباحة في اصطلاح المتأخرين، والنهي يحتمل الكراهة والمنع. قال كاتبه - عفا الله عنه - أي: أبو علي: والحق أن ارتكاب ما ينافي المروءة حرام باعتبار ما يعرض له؛ لما تقدم من بطلان شهادته، وللطعن عليه بسبب ارتكاب ذلك، وفي ذلك هتكٌ لعرضه، وإيقاعُ الناس في المعاصي بالكلام فيه... إلى غير ذلك مما نقلناه في شرحنا، لكن قول من قال: هذا مباح. مراده: باعتبار الأصل، ومن قال: منهي عنه. باعتبار ما يعرض له، ويدلُّ لذلك قول الشاطبي: وإن قيل: مباح في الأصل. فقد رمز للجواب، وأعرب عن ذلك أيَّ إعراب". هـ.

### [العوارض المؤدية لحرمة "طاباقو" كثيرة توجب الكف عنه]:

وفي حاشية الشيخ الرهوني ما نصه: "وفي جواب لأبي محمد سيدي عبد القادر الفاسي ما نصه: وأما مسألة الغبار المجعول في الأنف عند غوغاء الناس وسفلتهم؛ فهو في أصله نفات طاهر إذا سلِم من العوارض، لكن قال الشيخ إبراهيم اللقاني: إن المجلوب من بلاد النصارى يُرْشُونه بالخمير، وتعاطيه لذلك قاذخٌ في الشهادة والإمامة؛ لأنه خارمٌ للمروءة، إذ هو من فعل السفهاء لا أهل المروءة والديانة، والإدمان عليه قاذخ في العدالة". هـ.

انظر جَسُوس عند قوله: "إلا المسكر"، قال: "ونظم ولده يدل على حرمة الجميع". أي: الإستفاف لتلك العشبة الخبيثة، والاستفاف لغبرتها، ما نصه:

وحرُّمُوا طابطة لاستعمال وللتجارة على المنوال [56]

ويدل على ذلك أيضاً: ما ذكره الجلال في سؤاله المشار إليه آنفاً، ونصه: "وكان السلطان مولاي أحمد أمر بإحراقها، فأحرقت بديوان فاس الجديد حين قدم من مراكش، وضاع فيها مال عظيم لبائعها". هـ. إذ لو كان استنشاقها مباحاً؛ لم يكن

سبيل إلى حرقها، ولا إلى منع التجارة فيها.

وانظر قول الشيخ مَيَّارَة: "فما يعرض لحرمتها من الأمور أكثر من أن يحصى، فيتعين تركها، فإن العوارض موجودة فيها استنفافاً واستنشاقاً، ولذلك - والله أعلم - قال: فيتعين تركها، ولم يقل: فيتعين ترك استنفاف دخانها، والله أعلم". اهـ كلام الرهوني.

قلت: وجواب أبي محمد نقلاه باختصار كثير. وملخص ما في "أجوبته": أنه سئل عما أحدثه أهل الوقت مما يفعلونه في مناخرهم ويُسمونه طاباقو هل فعله مباح أو مكروه؟ وما حكم الله فيه؟ وهل الصلاة بحمله جائزة أو ممنوعة؟

فأجاب: بأن ما يفعله سفلة الناس وهمجتهم من الغبار المذكور في الأنف هل يباح استعماله؟ وهل تصح الصلاة به؟ "فاعلم أن ذلك ينبي على الحكم بطهارته أم لا؟". فذكر كلام الناصري المتقدم قريباً، وأن ما يجلب من بلاد النصارى والروم، ومن بلاد سودان المجوس يُسقى بالخمير ويعجن بها، ولا كلام في حرمة الجميع، وكذا ما اجتمع منه ومن غيره في بلد ولم يمكن تمييز بعضه من بعض.

ثم قال: "إذا تبين هذا؛ فإنه لا يجوز استعمال شيء من ذلك؛ لأنه لا يجوز للآدمي أن يتنفع بمتنجس ولا أن يدخله المسجد، ومن صلى وهي معه عمدا؛ فصلاته باطلة، وكذلك من يجعل الغبار في أنفه؛ لأن داخل الأنف والفم في طهارة الخبث كظاهر الجسد، نقله الخطاب عن سند، وصرح في "التوضيح" في باب: الرعاف، بأن داخل الأنف والفم له حكم الظاهر في طهارة الخبث، بخلاف طهارة الحدث؛ فالأنف والفم فيهما من الباطن الذي لا يجب غسله، وكذلك داخل العينين والأذنين؛ كما إذا اكتحل بمرارة خنزير، وبما فيه نجاسة، أو أصاب داخل أنفه نجاسة؛ أمر بغسل جميع ذلك".

ثم قال: "وهذا ما أمكن كتبه على المسألة في هذا الوقت، مع ضيقه وعجلة السائل، وإن كانت تحتاج إلى أكثر من ذلك، لكن فيما ذكر للموفق المنصف الضنين بدينه، الحريص عليه، كفاية. وفي الحديث: "دع ما يريك إلى ما لا يريك"<sup>(1)</sup>، و:

"الإثم ما حاك في الصدر"<sup>(1)</sup>. والله يوفقنا لما يحبه ويرضاه. والسلام". اهـ.

ووجدت بخط سيدي عبد العزيز بن الحسن الزياتي<sup>(2)</sup> ما نصه: "سئل الشيخ سيدي محمد العربي الفاسي عن هذا الغبار المصنوع من طابة، ليُجعل في الأنف، هل هو جائز أو ممنوع؟".

فأجاب: "إن كانت العشبة [57] المذكورة لم تؤثر في العقل، ولم يخالطها ما تتنجس به - كما يقال: إنها ترش بالبول والخمر - فليست بحرام، وإنما هي من قبيل المباح، والله أعلم".

وأنت خير بأن كونها لا تؤثر بالعقل ممنوع، بل تُفتره كما علم مما تقدم، وأن ذلك موجود فيها بلا شك، بالتجربة عند أهلها، وظهر من الحديث الصحيح تحريم المفتر، وتقدم قول العارف بالله سيدي محمد الدرعي: "ومن يشرب تبغ أو يشم الشم؛ فليس عندنا بشيء".

### [حكم تعاطي النفحة]:

وفي "الجرعة الصافية" عقب ما مر عنها: "ثم أمرهم - يعني: بعدما أمر الله المؤمنين بتطيب أفواههم - أمرهم بتنظيف مناخرهم، فلم يكتف الشيطان منهم بتلويت أفواههم، حتى أمرهم بتلويت مناخرهم، ليخالقوا أمر ربهم ونبههم، ويتم ما أَراده من تخبيثه هاتين الجارحتين اللتين هما أشرف الجوارح بعد القلب؛ لأن خبثهما واصل إلى القلب والدماغ، اللذين هما محل العقل والإدراك، فأمرهم الشارع بالاستنشاق والاستنثار، تنظيفاً لهما ما عسى أن يكون بهما من لوث المواد النازلة من الخياشيم، فأمرهم إبليس بتلطيفهما بما هو أشد من ذلك، وهي النفحة الخبيثة، فيستقذر منخريه وما يخرج منهما كل من له نفس زكية، باقية على فطرة الحق".

(1) سبق تخريجه.

(2) الزياتي: أبو محمد عبد العزيز بن الحسن بن يوسف الزياتي، المالكي، فقيه، مقرئ، له كتاب "الجواهر المختارة مما وقفت عليه من النوازل بجبل غمارة"، وكتاب في القراءات، وشرح نظم الزكاة لخاله الشيخ العربي بن يوسف الفاسي، توفي بتطوان عام 1055هـ [معجم المؤلفين" (245/5)، و"الأعلام" (16/4)، و"الموسوعة" (1421/4)].

"اللهم إلا أن يكون بخياشيمه علة؛ مثل: الخشام؛ فإنه قد ورد في ذلك نص الشارع. قال صلى الله عليه وآله وسلم: "عليكم بالبرزجاقوش؛ فإنه شفاء للخشام"<sup>(1)</sup>. والبرزجاقوش هو الذي تسميه العامة: السنبُل. والخشام: داء يصيب في الغنغن، وهو مُنتهى الخياشيم، يسيل منه المنخران فينحاً وصديدا مُنتنًا. وقد أصابني، فعالجته بذلك، فشفي والله الحمد. وإن لم يجده وتخليل في النفحة المذكورة نفعا له؛ فلا بأس أن يستعملها تداوياً؛ لأنها طاهرة، والمكروه: استعمالها تشهياً وعبثاً، فيكلف نفسه مؤونة زائدة على مؤونة الدنيا والآخرة". هـ.

### [مرائي تدل على قبح تعاطي "طاباقو" وسوء حال متعاطيها]:

وحكي عن بعض الأكابر ممن جمع بين الجذب والسلوك؛ أنه: كان يستعملها مدة من نحو عشرين سنة، ثم رأى كأن رجلاً أتاه في النوم، وقال له: "تريد أن أريك الآخرة؟!". فقال له: "نعم". فأخذه وذهب به، ثم قال له: "أريك الجنة أولاً أو النار؟". فقال: "النار". فذهب به حتى وصل لموضع شبه سطح الحمام، وقد خرج منه دخان عظيم له رائحة كريهة، ما شم قط أنتن منها، فنظر إلى أسفله، فرأى مساحة واسعة جداً، ورأى فيها أقواماً لهم جُثث عظيمة، وفي أعناقهم السلاسل، وهم يصيحون شبه البهائم، فقال له: "من هؤلاء؟!". فقال: "الذين يستعملون طاباقو". فتذكر أنه كان له شيخٌ يستعملها، وكان من العُباد، فقال له: "انظر هل تجده هاهنا؟".

فذهب لينظر، وأراد [58] اتباعه، فأخذه لهيب النار فرجع، ثم رجع إليه، وقال: "كان ها هنا ولكنه خرج". فاستيقظ وتلك الرائحة الخبيثة في خياشيمه، وبقيت كذلك أياماً، ومن ذلك اليوم ما استعملها، وعلم أن أصحابها من أهل النار إلا من رحم الله.

وحكي عن بعض الفقهاء، الأخيار الشرفاء، أنه كان يستعملها مدة، ثم إنه

(1) عزاه في "الجامع الصغير" (5549/2) إلى ابن السُني وأبي نُعيم في كتاب: "الطب"، ولكن بلفظ: "عليكم بالمرزنجوش فشموه فإنه جيد للخشام"، وقال ابن القيم في الطب النبوي من "زاد المعاد" (322/4): "حديث لا أعلم صحته!". والخشام: الزكام.

رأى فيما يرى النائم كأنه دخل لزاوية سيدي قاسم ابن رَحْمُون<sup>(1)</sup> ليصلي معهم فريضة من الفرائض، فذهب للصف الأول، فطردوه، وقالوا: "إن هذا يستعمل طاباقو!"، فذهب للذي يليه، ففعلوا به كذلك، وهكذا كلما ذهب لصف حتى أخرجوه من الزاوية بتمامها، ولم يُصل معهم، ثم استيقظ. ومن ذلك الوقت تركها. وحكي عن الشريف العارف بالله، والذال عليه؛ مولاي المهدي العراقي<sup>(2)</sup> أنه: رأى في المنام كأنه عَرَض أصحابه على المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم، وقال في كل واحد منهم: "مقبول، وهو من أصحابك". إلا واحدا منهم، فقال: "إنه ليس من أصحابك!". فتعجب من ذلك، فبعد أيام اجتمع معهم بالمحل الذي يجتمعون فيه ومعهم ذلك الشخص، فلما قام؛ سقطت منه الكُوزة التي يجعل فيها "طاباقو"، فأخذها الفقراء وذهبوا بها للشيخ، وهرب ذلك الشخص، ولم يجتمع بالشيخ بعد ذلك أصلا. وكان ينهأهم عنها الغاية. عصمنا الله بمنه وكرمه... آمين.

## فصل

### [في حكم استعمال الحشيشة]

وأما الحشيشة، وتسمى: القُنْب الهندي، والحيدرية، والقاندرية. فلم يتكلم فيها الأئمة الأربعة، ولا غيرهم من علماء السلف؛ لأنها لم تكن في زمنهم، وإنما ظهرت في أواخر المائة السادسة، وتزايدت وتكاثرت في أول السابعة حين ظهرت دولة التتار.

وفي السفر الثالث من "نفح الطيب"<sup>(3)</sup> في ترجمة أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن أحمد العبْدَرِي الأَبْلِي التلمساني: "سعت الشيخ الأَبْلِي يُحدث عن قطب

(1) من زوايا فاس العتيقة والشهيرة، وهي زاوية وزانية، ما زال بها نشاط للآن.

(2) المهدي العراقي: أبو الفيض وأبو عبد الله سيدي محمد المهدي بن عبد المجيد الحسيني العراقي، الشريف الجليل، البركة الكامل المربي، له حال صدق ظاهر، من نسك وبهاء باهر، وله أتباع وشهرة وصيت، لقي كثيرا من أهل الخير وانتفع بهم، وعمدته الشيخ العارف بالله: أبو عبد الله سيدي محمد بن أحمد الصقلي الحسيني، وكان يرى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كثيرا، توفي عام 1258هـ [أنظر: "الشرب المحتَضَر" للمصنف (ص: 61)].

(3) "نفح الطيب" (247/5).

الدين القسطلاني أنه: ظهر في المائة السابعة من المفاسد العظام ثلاث: مذهب ابن سبعين، وتملك الططر للعراق، واستعمال الحشيشة!.. هـ.

واختلف هل هي مسكرة؟ واختاره الشيخ عبد الله المنوفي قائلاً: "لأننا رأينا من يتعاطاها يبيع أمواله لأجلها، فلولا أن لهم فيها طرباً؛ ما فعلوا ذلك، يُبين ذلك أنا: لا نجدُ أحداً يبيع داره ليأكل بها سِكْران". وهو واضح، وكفى به حجة؛ فإنه من أرباب الحقائق والتصريف الأكبر، وجزم به النووي في "شرح المذهب"<sup>(1)</sup>، وابن دقيق العيد<sup>(2)</sup>، وجمع كثير من الفقهاء، وصرّح به الشيرازي في كتاب "التذكرة" في الخلاف، وأجمع عليه العلماء بالنبات من الأطباء [59]، وإليه المرجع في ذلك، وكذا ابن تيمية ومن جاء بعده من متأخري مذهبه، قال الزركشي: "ولا يُعرف فيه خلاف عندنا".

وبحث ابنُ مرزوق<sup>(3)</sup> في دليل المنوفي قائلاً: "إن إتلاف المال فيها إنما يدلُّ على أنهم يجدون فيها لذة ما، وأما تعيينُ كونها: الطرب المماثل لطرب الخمر. فلا؛ إذ الأعم لا إشعار له بأخص مُعين". هـ.

(1) انظر: "المجموع شرح المذهب" للنووي (563/2).

(2) ابن دقيق العيد: أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المنفلوطي المصري المالكي الشافعي، الإمام العلامة، شيخ الإسلام، كان إماماً متفتناً محدثاً، مجوداً فقيهاً مدققاً، أصولياً أديباً شاعراً نحوياً، ذكياً غواصاً على المعاني، مجتهداً وافر العقل كثير السكينة، بخيلاً بالكلام، تام الورع، شديد التدين، مديم السهر مكباً على المطالعة والجمع، قل أن ترى العيون مثله. له التصانيف البديعة؛ كالإمام، و"الإمام"، و"شرح عمدة الأحكام"، وشرح مقدمة "المطرز" في أصول الفقه... وغيرها، توفي عام 702 هـ ["الوافي بالوفيات" (4/ 193)، و"طبقات الشافعية الكبرى" (2/6)].

(3) ابن مرزوق: محمد بن أحمد بن الخطيب ابن مرزوق العجيسي التلمساني المعروف بالحفيد، الإمام المحقق العلامة المفسر المحدث المتبحر في العلوم، الولي الصالح، أخذ عن أعلام عصره من أهل المشرق والمغرب؛ منهم: والده وعمه والشریف التلمساني، والسراج ابن الملقن، والفيروزآبادي... وغيرهم، وعنه خلائق لا يُحصى، من تصانيفه: ثلاثة شروح على "البردة" الأكبر أجاد فيه وأفاد، وشرح الشقراطية، ورجزان في علوم الحديث، واختصار "الحاوي في الفتاوي"... وغيرها، توفي عام 842 هـ ["شجرة النور الزكية" (ص: 253)].

### [تعريف المسكر والمفسد]:

والمسكر: ما غيَّب العقل دون الحواس، مع نشوة وفرح. وينبني عليه: الحد، والنجاسة، وتحريم القليل. وهذا الصحيح عند الحنابلة وبعض الشافعية. أو: مفسدة للعقل. واختاره القرافي<sup>(1)</sup> قائلا: "لأنني لم أرهم يميلون إلى القتال والنصرة - أي: كحال شارب الخمر - بل عليهم الذلة والمسكنة، وربما عرض لهم البكاء"<sup>(2)</sup>. واختاره - أيضا - جماعة، وهو: مقتضى كلام أبي الحسن في شرح "المدونة"، وقواه الأجهوري، وصححه في "التوضيح"، وابن مرزوق.

والمفسد: ما غيب العقل دون الحواس، لا مع نشوة وفرح، فيجب التعزير فقط، الزاجر عن الملابس لها، ولا تبطل الصلاة بحملها، وهو الصحيح عند الشافعية والمالكية، مع اتفاقهم على المنع من أكلها<sup>(3)</sup>.

### [حكاية الإجماع على تحريم الحشيشة]:

بل حكى القرافي وابن تيمية إجماع الأئمة الأربعة، بل أهل الإسلام على تحريمها: الشافعية والمالكية، والحنابلة بالنص، والحنفية بالاقتضاء. وتقدم دليل حرمتها؛ وهو: ما ثبت في أبي داود ومسنند أحمد عن أم سلمة، وكونها من المفتر مما أطبق عليه مستعملوها، ممن يُعتد بهم وبخبرهم، ويُعتبر في هذا الأمر. وفسر غير واحد الإفتار: باسترخاء الأطراف وتخذُّرها، وصيرورتها إلى وهن

(1) القرافي: أبو العباس أحمد بن إدريس القرافي الصنهاجي، المغربي ثم المصري، الإمام العلامة الفقيه الحافظ، الفهامة الأصولي النظار، شيخ الشيوخ، أخذ عن جماعة؛ منهم: جمال الدين ابن الحاجب، والعز ابن عبد السلام، وشرف الدين الفاكهاني... وغيرهم، وعنه أخذ جمع، له من المؤلفات: "الذخيرة" في فقه المالكية في ثلاثة عشر مجلدا، و"الفروق"، و"القواعد"، لم يسبق إلى مثله، وغيرها، توفي عام 684هـ ("شجرة النور": 188/1).

(2) وقد بين ذلك في كتابه البديع "الفروق"، وعقد للمسألة فرقا؛ سماه: "الفرق بين قَاعِدَةِ الْمُسْكِرَاتِ، وَقَاعِدَةِ الْمُفْرَدَاتِ، وَقَاعِدَةِ الْمُفْسِدَاتِ"، وهو: الفرق الأربعون من كتابه، فانظره فإنه نفيس [الموافقات" (1/ 374)].

(3) حاشية ابن عابدين ( 263/3)، "الشرح الكبير" للزُّدِير بحاشية الدسوقي (49/1 - 50)، و"مواهب الجليل" (90/1)، و"المجموع شرح المهذب" (8/3)، و"الإنصاف" للمرداوي (15/ 438)، و"المبدع شرح المقنع" لابن مفلح (352/9).

وانكسار، وذلك من مبادئ النشوة عند أهلها، بل آكلوها يحصل لهم نشوة واشتهاء كشرب الخمر وأكثر، حتى إنهم لا يصبرون عنها، وتصدّهم عن ذكر الله وعن الصلاة، ويصير فيهم تخنث قبيح، وديانة وقوادة عجيبة، وفساد في المزاج، فلا يصير لهم شيء من المروءة البتة، ويشاهد من أحوالهم خنوثة الطبع وفساده، وانقلابه إلى أشر من طبع النساء، ومن الديانة على زوجتهم وأهلهم فضلا عن الأجانب، ما يقضي العاقل منه بالعجب العجائب!.

وذكر البرزلي عن القرافي فيها ثلاثة أقوال: "ثالثها: بالفرق بين أن تحمّص: فتكون نجسة لإسكارها، وفيها الحد. وقبل أن تحمّص، بل ورقا أخضر: فلا حد ولا نجاسة؛ لعدم إسكارها. قال: والصواب أنه لا فرق"<sup>(1)</sup>. هـ.

قال ابن تيمية وأقره أهل مذهبه<sup>(2)</sup>: "ومن استحلها؛ فقد كفر"<sup>(3)</sup>، فليحذر الإنسان من الوقوع في هذه الورطة عند أئمة هذا المذهب المعظم.

فآكلُها وزاعمُها حلالا فتلك على الشقي مصيبتان وعلى آكلها وبائعها الإثم والتعزير، وكذلك زارعها وطابخها وحاملها والمحمولة إليه [60]، والراضي بذلك والساکت، فيُمنع ويزجر، فإن تاب من ذلك؛ وإلا ضرب وغُزر بالدرّة ضربا شديدا، بإجماع أئمة المذاهب الأربعة، ولما أفتى فيها الإمام المزنّي بالتحريم؛ رجع من كان أفتى فيها بالإباحة من أصحاب أبي حنيفة إلى التحريم، مع خطر قيمتها، وأمروا بتأديب بائعها، وكان مستند من أفتى بإباحتها أنها: على الإباحة الأصلية، فلما اشتهر فسادها في عراق العجم؛ رجعوا<sup>(4)</sup>.

(1) أي: في عدم وجوب الحد، فقد صرح - رحمه الله - بانتفاء الحد في الحشيشة في الفروق، ونص كلامه: "أنا أعتقد أنها - أي: الحشيشة - من المفسدات لا من المسكرات، ولا أوجب فيها الحد، ولا أبطل بها الصلاة، بل التعزير الزاجر عن ملبستها". [الفروق: (1: 381)].

(2) انظر: "كشاف القناع عن متن الإقناع" للبهوتي (171/6).

(3) نص كلام ابن تيمية في مجموع فتاويه (357/23): "فإذا كان المرء يُعزل لأجل إساءته في الصلاة، وبصاقه في القبلة، فكيف المصّر على أكل الحشيشة؟!، لا سيما إن كان مستحلا للمسكر منها، كما عليه طائفة من الناس، فإن مثل هذا ينبغي أن يُستتاب، فإن تاب وإلا قُتل، إذ الشكر منها حرام بالإجماع، واستحلال ذلك كُفر بلا نزاع!".

(4) قال خاتمة فقهاء الأحناف المحققين الشيخ ابن عابدين - رحمه الله - في "حاشيته" (264/3):



### [مضار الحشيشة الدينية والدنيوية]:

وجمع بعض العلماء في أكلها مائة وعشرين مضرة دينية ودنيوية. منها: أنها تورث الفكرة الردية، بل أفكارا كثيرة ردية، وتُجفف الرطوبات الغريزية، وتعرّض البدن لحدوث أنواع الأمراض، وتورث نسيان الحال والمآل، وتُصدع الرأس، وتقطع النسل، وتجفف المني، وربما نشأ من تجفيفه وصداع الرأس وغيرهما أعظم المفاسد والمضار. وتظهر الداء الخفي، وتورث موتَ الفجأة، واختلال العقل، وفساده، المقصود للشارع بقاؤه؛ لأنه الآلة للفهم عن الله تعالى وعن رسوله، والمتميز به الإنسان عن الحيوان، والوسيلة إلى إثارة الكمال على النقائص. فكان في تعاطي ما يُزيله وَعَيْدُ الخمر.

ما وهبَ الله لامرئِ هبةً      أفضلَ من عقله ومن أدبه  
هما حياةُ الفتى، فإن فُقدَا      ففقدَهُ للحياة أليقُ به!

ومما ينشأ عنها أيضا: الدق، والنسل، والاستسقاء، وفساد الفكر، ونسيان ذكر الرب، وإفشاء سر الإخوان، وإنشاء الشر، وذهاب الحياء، وكثرة المراء، وعدم المروءة والفتوة، ونقص المودة، وكشف العورة والأبنة، وعدم الغيرة، وإتلاف الكيس، ومجالسة إبليس، وترك الصلوات، والوقوع في المحرمات، والبرص، والجذام، والسوداء، واللُّقوة، والخرس، وتوالي الأسقام، والرعدة على الدوام، وثقب الكبد، واحتراق الدم، والبخر، وتتن الفم، وفساد الأسنان، وتضعيف اللثات - أي: حفرها وتسويدها.

وسقوط شعر الأَجفان، وُصفرة الأسنان، وغشاء العين، والفشل، وضيق النفس، وكثرة النوم، والكسل عن الصلاة وحضور الجماعات، وتجعل الأسد كالجُعَل، وتُعِيد العزيز ذليلا، والصحيحَ عليلا، والشجاعَ جبانا، والكريمَ مهانا. إن

"وأفتى أسد بن عمرو بحلّها؛ لأن المتقدمين لم يتكلموا فيها بشيء؛ لعدم ظهور شأنها فيهم، فلما ظهر من أمرها من الفساد كثيرٌ وفشا؛ عاد مشايخ المذهبين إلى تحريمها".

أكل لا يشبع، وإن أُعْطِيَ لا يقنع، وإن كُلَّم لا يسمع. وتجعل الفصيح أبكماً، والذكي ألبماً، واليقظان نائماً. وتُذهب الفطنة، وتُحدث البطنة، وتُورث الغُتَّة واللُعنة، والبعد عن الجنة، وتمسخ الأبدان، وتحلل قواها [61]، وتصفّر اللون، وتعقد البطن، وتحبس البول، وتقرح الجسد، وتحرك الدهشة، وتضر الأحشاء، وتبطل الأعضاء.

وتقوي النفس، وتزيد في الحرص، وتنسي الشهادة عند الموت، بل قيل: "إن هذا أدنى قبائحها". وقال الحكماء: "إنها تُورث أكثر من ثلاثمائة داء في البدن، كل داء لا يوجد له دواء في هذا الزمان، وكل ما في الخمر من المذمومات؛ موجود فيها وزيادة، فإن أكثر ضرر الخمر في الدين لا في البدن، وضررها فيهما". وقد ثبت عن جمع يفوق حد الحصر كثيراً، ممن عاناها؛ مات بها فجأة، وآخرين اختلت عقولهم وأدى بهم الحال إلى الجنون، وابتلوا بأمراض متعددة، فتعين على كل ذي عقل سليم، وطبع مستقيم، اجتنابها، ووالله ما فرح إبليس بمثل فرحه بها؛ لأنه زينها للأنفس الخسيسة، فاستحلوها، واسترخصوها.

قل لمن يأكل الحشيشة جهلاً      يا خسيساً؛ قد عشتَ شر معيشة  
ديّة العقل بدرة، فلماذا      يا سفيهاً؛ قد بعته بحشيشة؟!  
يا من غدا أكل الحشيش شعاره      وعدا فلاح عواره وخمازه  
أعرضت عن سنن الهدى بزخارف      لما اعترضت لما أشيع ضاراه  
العقل ينهى أن تميل إلى الهوى      والشرع يأمر أن تُبعد داره  
فما ارتدى برداء زهرة شهوة      فيها بدا للناظرين خساره  
أقصر وتُب عن شربها متعوذاً      من شربها، فهو الطويل عثاره  
ويقال: "إن البهائم لا تتناولها". فما قدر مأكول تنفر البهائم عن تناوله، ويحرم إطعامها لها؟

ابن دقيق العيد: "لا ضمان على مُتلفها؛ كالخمر". وفقنا الله لطاعته، وحمانا من مخالفته. آمين.

## فصل

## [أحكام استعمال مجموعة من الأعشاب]

## [الأيون:]

وأما الأيُون - بفتح الهمزة وإسكان الفاء - وهو: لبن الخشخاش المصري الأسود، مخدّر، وقليلُه ممنوع، وكثيره سُم. ابن الشبلي: "يوناني؛ معناه: المسبّت". وهو لبن أبي النوم، وهو أخضر، يشرط قليله فيخرج منه لبن". هـ. فمن المسكرات عند المنوفي ومن تبعه، ومن المفسدات عند غيرهم.

قال في "الزواجِر"<sup>(1)</sup>: "والقبائح التي في الحشيشة كُلها موجودة في الأيُون، بل يزيد، بأن فيه مسخا للخلقة، كما يشاهد من أحوال آكله، وعجيبٌ ثم عجيب بمن يشاهد من أحوال آكله تلك القبائح، التي هي: مسخ للبدن والعقل، وصيرورتهم إلى [62] أخس حالة، وأرثَ هيئة، وأقذر وصف، وأفطع مصاب، لا يتأهلون لخطاب، ولا يميلون قطُّ إلى صواب، ولا يهتدون إلا إلى خوارم المروءات، وهو أذم الكمالات، وفواحش الضلالات".

"ثم مع هذه العظائم التي نشاهدها منهم؛ يحب الجاهل أن يندرج في زميرتهم الخاسرة، وفرقتهم الضالة الحائرة، متعاميا عما على وجوههم من العُبرة، وما يعترِبها من القُترة. وذلك يُخشى عليه أن يكون من الكفرة الفجرة".

"فمن اتضحت له فيهم هذه المثالب، وبأن له ما اشتملوا عليه من كثير المعايب، ثم نحا نحوهم، وحذا حذوهم؛ فهو: المفتون المغبون، الذي بلغ الشيطان فيه غاية أمله، بعد أن كان يتربص به ريب المنون، لأنه - لعنه الله - إذا أحلَّ عبدا في هذه الورطة، لعب به كما يلعب الصبي بالكرة، إذ ما يريد منه حينئذ شيئا إلا وسابقه إلى فعله؛ لأن العقل الذي هو آلة الكمال؛ زال عن محله، فصار كالأنعام بل هو أضل سبيلا، ومن أهل النيران، فيس ما رضيَه لنفسه ميّتا ومَقيّلا، وأُفٍ لمن باع نعيم الدنيا والآخرة، بتلك الصفقة الخاسرة".

"وإذا كان مخدرا ومفسدا؛ فاستعماله كبيرة وفسق كالخمر، وكل ما جاء في

وعيد شاربها يأتي في مستعمله، لا اشتراكهما في إزالة العقل المقصود للشارع بقاؤه، لأنه الآلة للفهم عن الله تعالى وعن رسوله، والتميز به الإنسان عن الحيوان، والوسيلة إلى إثبات الكمالات على النقائص، فكان في تعاطي ما يزيله وعيد الخمر، ولا تبطل الصلاة بحمله، كغيره من سائر المفسدات".

### [عسل البلادر]:

ومنها: عسل البلادر. بالبدال المهملة على الصواب كما في الخطاب<sup>(1)</sup> وغيره، وهو: شجر هندي يعلو كالجوز، ورقه عريض، حادُّ الرائحة، إذا نام تحته أحد؛ أخذه شكر، وعسله يُشرب للحفظ، وما ألطف قول الرَّجَزَاجِي<sup>(2)</sup>:

شَرِبَ الْبَلَادِرَ عَصْبَةً كِي يَحْفَظُوا      وَنَسُوا الَّذِي فِي ذِكْرِهِ مَنْ فَالٍ  
أَوْ مَا رَأَوْا أَنَّ الْبَلَا شَطْرُ اسْمِهِ      وَالضَّرَّ آخِرُهُ بِقَلْبِ الدَّالِ!

### [حكم البنج]:

ومنها: البنج بالفتح، نبت معروف له حب حب مخبط - أي: مفسد - للعقل، مخبن، ويورث الخبال، وربما أسكر إذا شربه الإنسان بعد ذوبه، ويقال: إنه يورث السُّبَات - وزان غراب: النوم الثقيل - وأخبثه: الأسود والأحمر. وأسلمه: الأبيض.

### [حكم الشيكران]:

ومنها: الشَّيْكَرَان؛ بفتح الشين، وتضم الكاف<sup>(3)</sup>، أو الصواب: بالسین، ووهم الجوهري<sup>(4)</sup>. أو: الصواب الشُّوْكَرَان. قاله في "القاموس"<sup>(5)</sup> [63]. وهو دائم الخضرة، يؤكل حبه.

(1) "مواهب الجليل" (90/1).

(2) الرَّجَزَاجِي: أبو علي عمر بن محمد الرجراجي، الولي الشهير، شيخ العباد ومقدم الزهاد، أخذ عن جماعة من مشيخة فاس منهم أبو عمران العبدوسي، وعنه جملة منهم ابن الخطيب القسطنطيني، وعرف به، وأثنى عليه كثيراً، توفي عام 810 هـ ["شجرة النور الزكية" (250/1)].

(3) قال المرتضى الزبيدي في "التاج" (223/12): "وَضُمَّ الْكَافُ هُوَ الصُّوَابُ، كَمَا صَرَّحَ بِهِ ابْنُ هِشَامٍ اللَّحْمِيُّ فِي "لَحْنِ الْعَامَّةِ"، وَالْفَارَابِيُّ فِي "دِيَوَانِ الْأَدَبِ".

(4) أي: في ذكره في المعجمة، انظر: "الصحاح" للجوهري (703/2). وقد قال البدر القرافي: "ومثلُ هذا لا وَهْمٌ؛ إِذْ هُوَ قَوْلٌ لِأَهْلِ اللُّغَةِ". [انظر: "تاج العروس" (234/12)].

(5) "القاموس المحيط" (ص: 538).

### [حكم الداثورة]:

ومنها: الداثورة، بالمهملة والمعجمة. نبت يُشبه الباذنجان، يكون بمجاري المياه والجبال، وأكله يسبّب وينوّم نحو ثلاثة أيام، ويعالج بالعسل.

### [حكم العقاقير الهندية]:

ومنها: العقاقير الهندية. إذا أكلت لما تؤكل له الحشيشة، كجوزة الطيب، وكثير الزعفران والعنبر، والگنگيط، والزريقة، والحب الذي يوجد في القمح المجلوب من دَهْلَك - كجعفر: جزيرة بين بر اليمن وبر الحيشة، كما في "القاموس" - إلى مكة، المسمى بالزوان، وأهل الشام يسمونه الشَّيْلَم. وسائر المعاجين المغيبة للعقل، والبرش والزقزقة.

## فصل

### [في ماء الحياة]

وأما ماء الحياة المعالج بالتقطير؛ فلا بن غازي<sup>(1)</sup> فيه تأليف حسن؛ ولم يجزم فيه بكونه مسكراً، والعامّة اليوم مطبقون على أنه مُسكر، فلا أدري هل ذلك لجهلهم بحقيقة الإسكار التي هي: ذهاب العقل دون الحواس، مع نشوة وفرح. أم كيف الأمر؟ قاله: الشيخ ميارة في "كبيره"، في: نواقض الموضوع<sup>(2)</sup>.  
قال أبو عبد الله سيدي الطالب ابن الحاج<sup>(3)</sup>: "وفيه نظراً. بل مُحصل كلام ابن

(1) ابن غازي: أبو عبد الله محمد بن أحمد ابن غازي العثماني المكناسي ثم الفاسي، شيخ الجماعة بها. الإمام العلامة البحر الحافظ الحجة المحقق، خاتمة علماء المغرب ومحققهم، أخذ عن أئمة؛ كأبي زيد الكاواني والإمام القوري والورياجلي... وغيرهم، وعنه جلة، له تأليف؛ منها: تقييد على البخاري، و"شفاء الغليل في حل مقفل خليل"، و"الروض الهتون في أخبار مكناسة الزيتون"، وفهرسة... وغيرها، توفي عام 919 هـ ["شجرة النور" 1/276].

(2) "الدر الثمين" لميارة (113/1).

(3) الطالب ابن الحاج: محمد الطالب بن حمدون ابن الحاج السُّلَمي المزداسي، الفقيه الأجل، المشارك الأجل، قاضي الجماعة بمراكش وفاس. نشأ في عفاف وصيانة، وتقى وديانة، أخذ عن جماعة من الأئمة، وألف تأليف حسنة مفيدة، توفي عام 1273 هـ ["الشرب المحتضر"]

غازي أن: ماء الحياة من أقبح أنواع المسكرات، فهو حرام، ما دام الإسكار قائماً به، فإن زال عنه؛ جرى على طريقتي ابن رشد<sup>(1)</sup> وعياض<sup>(2)</sup> في الخمر إذا صار خلا".

"فطريقة ابن رشد: إن تخللت بنفسها؛ فلا خلاف في طهارتها، وإن تخللت بمعاونة ومعالجة؛ فيها قولان، وطريقة عياض تحكي القولين فيهما معا.

وفي نظم "إيضاح السالك" لولد مؤلفه سيدي أبي محمد عبد الواحد الونشريسي<sup>(3)</sup>:

ولابن رشد: جُلُّ ما تخللا      بنفسه، والخلفُ فيما خُللا  
قال ابنُ غازي ما الحياة يجري      عليه إن سُلِمَ فَقَدْ السُّكْرُ  
انتهى. والله سبحانه وتعالى أعلم.

وليكن هذا آخر ما قصدناه من هذا المؤلف البديع، المزينة محاسنه بأزهار الربيع، جعله الله جل وعلا لوجهه الكريم خالصا، وأثابني عليه بما ينفع إذا أضحي

(ص: 79).

(1) ابن رُشد: أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، القاضي الإمام، العالم المحقق، المعترف له بصحة النظر وجودة التأليف، زعيم الفقهاء، إليه المرجع في حل المشكلات، كان متفنا في العلوم، بصيرا بالأصول والفروع، فاضلا دينيا إليه الرحلة، أخذ عن ابن رزق وأبي عبد الله ابن فرج وابن أبي العالفة الجوهري وجماعة، وأخذ عنه جمع كثير، له: "البيان والتحصيل لما في المستخرجة من التوجيه والتعليل"، و"المقدمات الممهّدة"، و"تهذيب مشكل الآثار"... وغيرها، توفي عام 520 هـ ["شجرة النور": 129/1].

(2) عياض: أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي. الشيخ الإمام، قاضي الأيمة، وشيخ الإسلام، وقدوة العلماء الأعلام، أخذ عن جلة: كأبي الحسن سراج وابن رشد وأبي علي الصدفى وآخرين، وأخذ عنه كثير، له المؤلفات البديعة، منها: "الشفاء في التعريف بحقوق المصطفى"، و"مشارك الأنوار"، و"إكمال المعلم شرح مسلم"، و"ترتيب المدارك"... وغيرها، توفي عام 544 هـ. ["شجرة النور": 140/1 - 141].

(3) الونشريسي: عبد الواحد ابن أبي العباس أحمد الونشريسي الفاسي، قاضيا ومفتيا، الإمام المتفنن، العلامة العمدة المحقق، أخذ عن والده، وابن غازي، والهبطي، وأبي الحسن الزقاق... وجماعة، وعنه خلق، له حُطَب بليغة وفتاوى محررة، ونظم كثير في مسائل من الفقه، وشرح على ابن الحاجب الفرعي، وشرح "الرسالة" وغيرها، توفي شهيدا عام 955 هـ ["شجرة النور الزكية" (283/1)].

الظلُّ يوم القيامة قالصا، ونفع به من كان كاملا ومن كان ناقصا، وأدام بדרه في سماء الكمال شاخصا، بجاه خير خلقه سيدنا ومولانا محمد عليه وعلى آله وأصحابه أفضل صلاة وأكمل تسليم، آمين، والحمد لله رب العالمين [64].

بسم الله الرحمن الرحيم  
وصلّى الله على سيدنا محمد وآله

## ملحق (1)

### فتوى نظميه للمؤلف حول شرب الدخان<sup>(1)</sup>

سئل سيدنا الشيخ الإمام، علامة الأعلام، وقُدوة مشايخ الإسلام، طود العلم الراسي، الذي ليس له في زمانه ثاني؛ أبو الفيض مولانا جعفر ابن مولاي إدريس الكتاني، قدس الله سره، وأفاض عليه سجال الرحمات، وأسكنه من الفردوس أعلى الحضرات، عن حُكم انتشاق "تبغ"، وشرب الدخان، اللذين فشا ضررهما في هذه الأزمان، وعمّ القاضي والدان.

ونصّ السؤال؛ وهو للفقيه النبيه، الفاضل التزيه؛ القاضي سيدي محمد الخصاصي التازي حفظه الله:

أخفض شأوي للذي اعتيد بالخيف	وأخدمه عبدا رقيقا بلا حيف
أيا علما فاس أجيبوا بما يشفي	صدورا، ويُبدي الحقّ سالما بالكشف
فأنتم نجومٌ يهتدي بكمُ الورى	في ظلمة ليل الجهل في الأمن والخوف
فما حكمُ غُبرة يُرام انتشاقُها	لسيل دموع العين تجذبُ بالأنف
أكانت حلالا باعتبار نباتها	إلى أن تعاطاها رؤوش من الخلف؟
دخانا، وشما، واستياكا بها، فما	به تحكمون يا أجلا ذوي اللطف؟
وهل متعاطيها تجوز شهادته	على مقتضاها، أو تُرد على العُرف؟
وهبها حلالا يرتضي ذو مروءة	بجعلها في الأنف أو قبضها بالكف
لأنها صارت من شعار ذوي الهوى	يزيّنها الشيطان في حزبه الصّرف

---

(1) منقولة من الطبعة الحجرية الفاسية، من دون تاريخ ولا ذكر مصحح، وإن كان الغالب أنه ابن المؤلف العلامة المحدث الأديب عبد الرحمن بن جعفر الكتاني رحمه الله تعالى.



تَفَتَّرُ عقل من يرومها بالعنف  
حرام، يدانيه المفتر بالردف  
رياسةً في العلم السني بلا خلف  
به تُضْرَبُ الأمثال في الزهد والعف [1]

هو الشيخ كُتُون المكرم بالعطف  
نجوم السما في العلم والذكر والوصف  
يشمها، معزو لخير ذوي الوحف  
للأشباح والأرواح حقاً بلا كيف  
تماماً، وإلا؛ لا مَحِيدَ عن الضعف؟  
فلا تمترى، فالممترى صاحب السخف  
فصاروا بها عُمياً لسيلاها بالوكف  
فإنه في بحر الهوى ناعش الطُرف  
وقام بشرع المصطفى طيب العرف  
وعمر طيبة وما سال من وطف  
ضيا العلم من أهل الوفاء ذوي الصرف  
لجأت سلامة تدوم بلا حيف

أو الضد من أجل الفتور الذي لها  
أتى في حديث المصطفى: كل مسكر  
وهذا الذي أفتى به كل من له  
كمثل الفقيه العالم الورع الذي  
له يُنسب التحقيق في كل عصره  
ومن قبله المسناوي قد علا نجمه  
وقول: تنزيل نور عين الذي غدا  
هو الشيخ الشعراني طبيب نفوسهم  
وهل عاقل يسعى بإذهاب عينه  
بذا أخبر الشيخ المقرب ذكره  
وشوهد قوم لا تضاهى عيونهم  
وليس خطابي للذي قد يشمها  
ولكن خطابي للذي قد عصى الهوى  
عليه صلاة الله مُذ حل مكة  
وآله مع أصحابه، كلما بدا  
وأسأل مولانا العظيم الذي له

فأجاب عنه رضي الله عنه بما نصه:

مدى الدهر ينمو ذاك ضعفاً على ضعف  
م للمصطفى المختص بالشرف الصُرف  
طريقهم في حالة الأمن والخوف  
"أيا علما فاس؛ أجبوا بما يشفي"  
به قال ذو علم، ومن هو ذو كشف  
تسمى بطابا عند ذي الفسق والسُخف  
تياكا وتدخيننا، وبالشم بالأنف  
منار الذي قد حققوه بما يكفي  
رواه الثقات الحافظون بلا ضعف

لك الحمد يا من قد تنزه عن كيف  
وأتبعه أركى الصلاة مع السلا  
وآل وأصحاب، وكل امرئ حذا  
ألا أيها الخبر المُسائل قائل:  
إليك جواباً عن سؤالك ذا كشف  
سألت - رعاك الله - عن حكم غَبَرَة  
حرام تعاطيها بكل وجوهه؛ اش  
بذا قال أهل الحق طُراً، وشيئوا  
لهم حُجج قامت على ذاك مثلما

نهى المصطفى عن مُسكر ومُفترٍ  
 وذا وحده كاف بذاك لمنصف  
 فكيف وقد قامت على ذا أدلة  
 وإن شئتُها مبسوطه؛ فارجعْ إلى  
 وقد ألفت الأعلام فيها وصنفوا  
 وأجوبةُ الأشياخ فيها كثيرة  
 ونص من الأعلام جمعُ أئمة  
 لأن ذوبها من تعشُّقهم لها  
 ولا شك في تجريح مُستعملٍ لها  
 وحينئذ لا يُرتضى لشهادة  
 ودع عنك تسليمًا على مُتلبِّس  
 وإن كان بالتسليم إذاك بادئًا  
 ومهما نشأ عنها العطاس؛ فلا تُشم  
 وليس يجوز الحمدُ حينئذ لما  
 ومعدوم شرع مثلُ حسنِ فمئله  
 وذا ظاهرٌ لا يمتري به ذو حجا  
 فخذ جوابًا سالكا نهج شرع من  
 عليه صلاةُ الله ثم سلامه  
 أجاب بهذا جعفرُ ابنُ أبي العلا  
 حباه إله العرش لطفًا، وحفُّه  
 وكان له في كل حال مؤيدًا

وتلك من الثاني يقينًا بلا حيف  
 ومن كل داء عنده قد ثوى يشفي  
 يُزيل السنا منها الغشاء عن الطرف [2]  
 مؤلِّفنا في ذا المرام أخوا اللطيف  
 تأليف لا تُحصى بعدلٍ لذي كف  
 بمنع، وما بالجل قال سوى الآف  
 على منع ذاك الاسم فيها بلا خلف  
 حبَّوها اسم دار المصطفى الطيب العرف  
 وكونه ممن حاد عن حسن الوصف  
 وعن غيرها، مثل الإمامة؛ فالتنف  
 بأعمالها من دون شك ولا وقف  
 عليك، فردُّ واجبٍ غير منكف  
 حِت له، لو حامدا كان بالألف  
 به قام من عصيان عالم ما تُخفي  
 كمثله الذي لم يَحمد الله من خجف<sup>(1)</sup>  
 ولا من له في العلم ما قل من رشف  
 شريعته جاءت على أحسن الوصف  
 وآل وأصحاب تدوم بلا كف  
 ء إدريس بالكتاني قد صار ذا عُرف  
 بحفظٍ وسترٍ ما له عنه من كَشَف  
 وقابلُهُ بالجود والعفو والعطف

انتهى

## ملحق (2)

### نازلة للمؤلف حول استنشاق الجزار للدخان

وسئل رضي الله عنه أيضا، عن الجزار الذي يبيع اللحم إذا كان يجعل في أنفه الغبار المسمى على لسان متعاطيه "طاباقو"، وصدر منه ذلك حال بيعه اللحم ومباشرته، هل يجب عليه أن يغسل يده منه ليلا يُصَيِّه منه شيء، وإلا وجب على البائع إذا اطلع على ذلك [3] غسله؛ لكونه نجسا، أو لا يجب عليه؛ لكونه طاهرا؟

**فأجاب قدس الله روحه بما نصه:**

الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى، خصوصا نبينا المصطفى، ومن لشريعته الغراء اقتفى.

أما بعد؛ فإن الجواب عن هذه المسألة ينبنى على الحكم بطهارته أم لا؟ وقد قال إمام المالكية بالديار المصرية في وقته؛ الشيخ إبراهيم اللقاني لما تكلم على هذه العشبة الخبيثة ما نصه: "قد أخبرنا الثقات من التجار والفقهاء، والصلحاء والصوفية والعلماء، الذين جالوا في الأقطار، وركبوا البحار، وخالطوا الأسفار؛ أن: منه ما يُجَلَّب من بلاد النصارى والروم، ومنه: من بلاد السودان وبعض أرض المغرب. وأن منه: ما يزرع في بلاد الإسلام الآن".

"وأن ما يُجَلَّب من بلاد النصارى؛ منه: ما هو مطبَّقٌ ويُسقى بالخمير ويعجن بها. بل ذكر لي أخ صدوق أن كبيرا من أكابر التِّكْلِيز أحضَرَ له إناءً فيه شيء منه، وقال له: هذا أحسنُ نوع من الدخان، وأكملُه، وذلك أنه مرشوش بشحم الخنزير بعد طبخه بأنواع من العقاقير. ذكرها ونسيْتُ أنا تعيينها، وأن الذي يُجَلَّب من بلاد المغرب سالمٌ من ذلك، وأن الذي يجلب من بلاد السودان المسلمين كالذي يزرع ببلاد الإسلام. وأما الذي يجلب من بلاد المجوس؛ فكالذي يُجلب من بلاد النصارى".

"فأما ما اجتمع من ذلك في بلد ولم يمكن تمييز بعضه من بعض على هذا الخبر، فلا كلام في حرمة جميعه، قياسا على امتناع أكل مُذَكَّاة اختلطت بميته، ولا

دليل على التمييز". ه كلام اللقاني.

قال في "الأجوبة الفاسية" بعد نقله: "وهو حسن صحيح". ثم قال: "وقد رأيت من دخل من المسلمين "بادس" فأخبرنا أنه: رأى النصارى يأخذون أبوال الخيل من تحتها وينقعون فيها هذه العشبة، وكذلك أخبرنا بعض الأندلسيين أنه: شاهد برباط الفتح تاجرا من ثجار النصارى النازلين هنالك؛ كسد له شيء من ذلك وتعفن، فعمد إلى أبوال الناس من النصارى وغيرهم، جمعوها له في قلال، فجعلها في قصعة مع شيء من السكر الأحمر، وأخذ ينقع فيها ذلك، وباعه بأعلى سوم. نسأل الله السلامة". ه [4].

إذا تقرر هذا؛ فالغبار المذكور: إن كان من العشبة المزروعة في بلاد الإسلام الآن، الذي يُباع ببلدنا هذه ويشتريه عوام الناس، ومنهم: الجزار المذكور في السؤال؛ فهو طاهر. وإن كان لا يجعله في أنفه إلا سفلة الناس وهمجهم. وإذا كان طاهرا؛ فلا يجب غسل اليد منه ولا اللحم الذي أصابه شيء منه، وإن كان لا ينبغي له عدم غسلهما من ذلك من النظافة؛ وهي: من الإيمان.

وأيا؛ إن لم يغسلهما، وأصاب اللحم شيء من ذلك، وإن كان لا يظهر للمشتري عند الشراء؛ فإنه يجب عليه البيان؛ لكون ذلك مما يكرهه المبتاع. وفي "المختصر": "ووجب تبين ما يُكره"، أي: ما يكرهه المبتاع في ذات المبيع أو وصفه لو اطلع عليه، ولو مع شك البائع في كراهته أو قلة رغبته فيه، وإلا؛ كان غشا، وجرى على حكمه. ولا شك أن كل أحد يكره ذلك لو اطلع عليه، أو تقل رغبته فيه.

وأما ما كان من غير المزروعة في بلاد الإسلام، ومنه: ما يستعمله أكابر التجار، يأتيهم من بلاد النصارى بأعلى ثمن؛ فلا يجوز استعمال شيء منه؛ لنجاسته. خليل: "ويتنفع بمتنجس لا نجس في غير مسجد وأدي". ولا الدخول به للمسجد، وصلاة حامله عمدا باطلة يعيدها أبدا. وكذلك من يجعله في أنفه إذا لم يغسله؛ لأن داخل الأنف كالقلم في طهارة الخبث كظاهر الجسد، كما نقله الخطاب عن سند، وكذلك داخل الأذنين والعينين، بخلاف طهارة الحدث. وصرح بذلك في "التوضيح"، في باب: الرعاف.

والله الموفق للصواب. وكتبه: عبيد ربه جعفر بن إدريس الكتاني، لطف الله به ومنحه دار التهاني. ه.

### ملحق (3)

## رسالة المؤلف إلى الملك الحسن الأول العلوي عند إصداره

### الأمر بمنع الدخان وإحراقه

وقد وجدنا هذه الرسالة ضمن مجموع بخط المؤلف الإمام جعفر الكتاني رحمه الله تعالى؛ مبتدأ برسالة هي كالمؤلف من نجل المصنف شيخ الإسلام محمد بن جعفر الكتاني - كما أشرنا إليه في المقدمة - أرسل بها لأمير المؤمنين السلطان الحسن الأول رحمه الله تعالى، ونشرها بتمامها في غير هذا المقام إن شاء الله تعالى، ثم بعدها رسالة من الوزير محمد بن أحمد الصنهاجي<sup>(1)</sup> لقاضي فاس العلامة حميد بناني<sup>(2)</sup> جاء فيها:

"الحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله.

محبتنا الأعز الأَرْضِي، الفقيه العلامة القاضي السيد حميد بناني رعاك الله، وسلام عليك ورحمة الله، عن خير مولانا نصره الله".

"وبعد؛ وافانا كتابك بتوجيهك للحضرة العالية بالله صحبتته جواب السادات العلماء عن الأمر الشريف الصادر لهم في شأن الصاكة المتعلقة بالأعشاب، وعلمنا

---

(1) العلامة الوزير محمد بن أحمد بن عيسى الصنهاجي، من وزراء وكتاب عصر المولى الحسن الأول العلوي، ومن مدرسي الأصول في جامع القرويين العامر بفاس. توفي يوم الخميس سادس جمادى الثانية سنة 1309 ودفن بزاوية الشيخ العارف سيدي قاسم ابن رحمون قدس سره. "إتحاف المطالع بوفيات القرن الثالث عشر والرابع" (1/ 312).

(2) الشيخ الإمام العلامة، قاضي فاس لنحو من 25 سنة، عرف فيها بالاستقامة والنزاهة؛ حميد بن محمد بناني، من مشاهير علماء فاس، ولد عام 1232، وأخذ عنه جماهير من علماء القرويين، له فهرسة وأجوبة فقهية، وغير ذلك. توفي يوم الخميس 11 صفر عام 1327. "إتحاف المطالع" (1/ 381).

ما أوضحته في ذلك وصار بالبال، وقد تصفحه مولانا ووقع ذلك منه كل الموقع، وصادفتم فيه المعز، وأديتم ما عليكم، وسيظهر - بحول الله - أثر ذلك عما قريب، والله يوفق مولانا لما يحبه ويرضاه، ويدفع به عن المسلمين والإسلام، ويحفه ببطانة الخير... آمين. وعلى الأخوة؛ والسلام: 8 ربيع الثاني عام 1304: محمد بن أحمد الصنهاجي لطف الله به... آمين."

### نص ظهير الملك الحسن الأول بمنع بيع وممارسة التدخين في المغرب

وهذا نص ظهير المولى الحسن الأول رحمه الله تعالى؛ وهو من الأهمية بمكان:

"الحمد لله وحده، صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه. وبدخله طابعه: الحسن بن محمد بن عبد الرحمن الله وليه.

ومن تكن برسول الله نصرته  
 إن تلقه الأسد في آجامها تجم  
 من يعتصم بك يا خير الورى شرفا  
 الله ناصره من كل منتقم  
 "خديمنا الأرضى الأنجد، القائد بوشتى ابن البغداي وفقك الله، وسلام عليكم ورحمة الله تعالى وبركاته."

"وبعد؛ فقد شرح الله صدرنا لتطهير ساحة بيت مال المسلمين، وطرح الدرن عنه بعون الله من كل ما يشين، ومن جملة ذلك وأعظمه: ما يستفاد من حشيش الأعشاب، المستعملة سُفُوفًا ودخانا بسبائس الناب، ونحو ذلك من كل مفسد أو مرقد، مُوقع في رذيلة أو مُجهِد، حتى لا يبقى لذلك - بحول الله - في أسواق المسلمين أثر، ولا يُروى عن متعاطيه فيه خبر، اقتفاء لأثر السلف، ورشفا من زُلال ما عالجوا تصفيته من ذلك السُلاف."

"حيث بالغ سيدنا الجد - قدسه الله - في حسم مادة ذلك بقطعه أولاً، ثم حيث لم ينكف الرعاع عنه بما ينزغ الشيطان في رُوعهم؛ أحرَقها وأعفى أثرها، ثم لما لم ينكف عنها من لم يرد الله به خيراً، ولا ارعوى عنها سرا ولا جهراً؛ أمر - رحمه الله - بحبسها وتحجيرها حتى لا تبقى مبدولة لمتعاطيها، مع ما اعتبره - طيب الله ثراه - من صرف استفادها فيما عرض في الوقت من الضروريات."

"ثم لما ولي الأمر من بعده سيدنا رحمه الله وقدسَه؛ اقتفى في ذلك أثره،

وعالج ما عالجه الجد حذوا بحذو، وقدمًا بقدم، فأحرقها ثم حبس، واجتهد فأياس، وأقام وأجلس".

"ولما ولانا الله الأمر؛ أبقينا ما كان على ما كان، وتوخينا فيه سبيل المصلحة بقدر الإمكان، إلى أن امتن الله - سبحانه - بما سنى وأبلغ بمنه وفضله من المأمول المنتقى، فتم الخلاص، وكمل بفضل الله الاستخلاص، فله الحمد أولاً ونهاية، والشكر على ما خولنا من آلائه إلى غير غاية؛ إذ لم يبق لذلك مُحوجاً، ولا على دياره معرجاً".

"وعليه؛ فنأمرُك بالقيام على ساق الجد والاجتهاد في حرق ما ثَمَّ من حشيش الأعشاب، واستخراجها من خزائن بائعيها ومن كان يخالط ساحتها من ذوي الاستراب، وتجاهز بحسم موادها، وأقم من الأسواق بائعيها، واضرب على أيدي متعاطيها، ولتعاقب من عاد إلى الخوض فيها بما يعاقب به أمثاله. والحوانيت والفنادق التي كانت تُباع بها تُزال من أيدي من ذكر، وتُعتَمَر بما كانت تعتَمَر به وسط ذلك السوق أو ذلك المحل، ولا تبقى مُعْطَلة عن العمارة".

"كما أن غير تلك الأعشاب من الذي كان يباع في صفقتها من القاذورات ولا يمكن حرقه بحوانيته؛ يبطل وتُحسَم مادته بإبطال محل التبائع فيه، ويُعمر بغير ذلك مما لا شبهة فيه، كغيرها من سائر الحوانيت التي هي في بينها ووسطها بما من شأنه أن تُعَمَّر به، ثم من تعاطى تلك بها اختياراً؛ يؤدب!".

"وقد أصدرنا أمرنا الشريف لسائر عمال الرعية بحرقها والمنع من حرثها، والضرب على أيدي الخائضين فيها، ومن قُبض في يده شيء من ذلك؛ يعاقب ويزجر. وفق الله المسلمين لهداهم، وطهر ساحتهم مما يدنس مثاباتهم بهواهم، والمسؤول منه سبحانه أن لا يُحوج المخزن إلى حبس هذه القاذورات، وأن يدافع عن المسلمين الضرورات، إنه ولي ذلك، وهو حسبنا ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم. والسلام. في 5 جمادى الأولى عام 1304".

نص جواب مؤلف الكتاب شيخ الإسلام جعفر بن إدريس الكتاني على ظهير

أمير المؤمنين:

بسم الله الرحمن الرحيم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله؛ ولأخينا في الله، الشريف المنيف، الفاضل العفيف؛ العلامة سيدي جعفر ابن الشريف الغطريف؛ سيدي إدريس الحسني الشهير بالكتاني، جوابا عن كتاب مولانا المنصور الذي أنعم فيه على الرعية بتسريح صاكة الأعشاب وحرقتها أينما وُجدت، والتنكيل بمن باشرها بحرارة أو غيرها، ما نصه<sup>(1)</sup>:

طلّع البدرُ علينا	مِن ثِنَيَاتِ الوُدَاغِ
وجب الشكر علينا	مما دعا الله داع
أيها المبعوث فينا	جئت بالأمير المطاع

الحمد لله؛ هلالَ السماء وبدرها المنير، المتجَبَّ المنتخب المنقذ المجير، المخصوص بالشرف والعز والمجد والشفاء الخبير، قائد الخير وإمامه الملاذ البصير، الصادع بما أمر الله الصادق البشير، الرئيس للخير الدالّ عليه ناصر الدين المعسّم المؤمل الخطير، الظفور المرتجى المنصور المؤيد الخفير، الناصح النصيح الوافي الوفي الحشير، الحاكم بما أراه الله إذا أقام وإذا ظعن أبا السرور والفرج والبشائر؛ سيدنا ومولانا الحسن، سلام على سيدنا ورحمة الله وبركاته، وتحيته ومغفرته ورضوانه، سلاما تقتطفه أنامل الاشتياق من بساتين المحبة والوداد، ويرتشفه المشتاق من زلال معين المودة الثابتة في الفؤاد.

أما بعد إهداء شريف التسليم، ولطائف التعظيم والتكريم، ونشر لواء الثناء العظيم العميم، وبث دعاء نتوسل في قبوله بالنبي الكريم، وذكر شوق لا يسع صفته الطروش ولا يحصره الرقيم.

فإنه قد وافانا مكتوب سيدنا - نصره الله، وأدام فلك السعادة بمجده وغلاه - مكتوب شريف، فارق نبوي كريم، منفذ لحكم شرعي محمدي صميم، قدره فخيم كبير، ومنصبه جليل خطير، علت مكانته في سماء المجادة، وطلعت كواكبه في أفق السعادة، هبت عليه نوافح البركات المحمدية، وأشرق عليه شمس النبوة

(1) كذا بخط الناسخ كما وُجد بخزانة علال الفاسي بالرباط، ثم وقفنا على نص الرسالة بخط المؤلف - رحمه الله تعالى - وعليه صححناها، وهناك اختلافات بين النسختين باعتبار نسخة الخزانة الفاسية هي عن الرسالة المبيضة، ونسختنا إنما هي عن الرسالة المسودة كما يعلم باستقراء الطرر.



الهاشمية، برّياها العبير، ونسيمها المعطار، يبشر بنيل جميع الأماني وبلوغ كل الأوطار، مُعلِّما بما شرح الله له صدره الشريف، وأجراه على يديه من الخير العظيم المنيف، من تطهير ساحة بيت مال المسلمين، وطرح الدرّن عنه من كل ما يشين. ومن جملة ذلك وأعظمه: ما يُستفاد من حشيش الأعشاب، المستعملة سفوفا ودخانا بسبائس الناب، ونحو ذلك من كل مُفسد أو مرقّد، موقع في رذيلة أو مُجهّد، حتى لا يبقى لذلك في أسواق المسلمين أثر، اقتفاء للسلف ومنهم الوالد والجد - قدسهم الله - في ما لهم من الأثر، وأمرّ عمال سائر رعيته بالقيام على ساق الجد والاجتهاد في حسم مادته، بحرقه والمنع من بيعه وحرثه، والضرب على أيدي الخائضين فيه والزجر والعقاب لمن وُجد شيء منه في يده.

فالحمد لله الحمد لله، والشكرُ له على ما خوّلنا من أياديه ونُعمائه، ووالله ثم والله الكبير المتعال، لقد فرح بذلك غاية الفرح سيّد الأرسال، عليه من ربه الصلاة والسلام، وعلى الأصحاب والأنجال، وجميع السادات الأبرار، خلفاء الرسول المختار؛ سيدنا أبي بكر صاحبه في الغار، وسيدنا عمر مفتاح الأمصار، وسيدنا عثمان القتيّل في الدار، وسيدنا علي سيف الله [1] على الكفار، وبقيّة العشرة الأقدار، وسائر الصّحب وخصوصا المهاجرين منهم والأنصار، وسائر آل البيت الأطهار، وجميع العلماء والأولياء الكبار منهم والصغار، والصبيان والنسوان والعبيد والأحرار.

وقد أخرج مسلم<sup>(1)</sup> وغيره عن جرير رضي الله عنه من جملة حديث طويل، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من سنّ في الإسلام سنة حسنة؛ فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده، من غير أن يُنقص من أجورهم شيء". وصح أيضا<sup>(2)</sup>: "مَنْ سَنَ خَيْرًا فَاسْتُنْ بِهِ؛ كَانَ لَهُ أَجْرُهُ وَمِثْلُ أَجُورِ مَنْ تَبِعَهُ غَيْرَ مُتَقَصٍّ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا". وفي رواية<sup>(3)</sup>: "من سن سنة حسنة؛ فله أجرها ما عمل بها في حياته وبعد

(1) صحيح مسلم (704/2)، كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة ولو بشق تمرّة، ح: (1017).

(2) رواه أحمد في "مسنده" (520/2) من حديث أبي هريرة، ورجاله رجال الصحيح. ومن حديث حذيفة (387/5) بسند حسن.

(3) رواها الطبراني في "الكبير"، ورجاله موثقون. كذا قال الحافظ الهيثمي في "مجمع الزوائد"

مماته حتى تُترك". وفي أخرى<sup>(1)</sup>: "من أحيى سنة من سنتي قد أميتت بعدي؛ كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً".  
وأخرج ابن ماجه<sup>(2)</sup> وغيره: "إن هذا الخير خزائن، ولتلك الخزائن مفاتيح، فطوبى لعبد جعله الله مفتاحاً للخير مغلقاً للشر". الحديث. الحسنة في نفسها حسنة، وهي في بيت النبوة أحسن:

فهم أحق الناس بالتعظيم      ورغي هذا الجانب العظيم  
وحفظ حرمة الرسول المصطفى      في الاتّباع والقيام والوفا

ومن الأكيد عليهم، والمهم في حقهم، بل وأوجب الواجب عليهم: صيانة منزلتهم الرفيعة، وحفظ منصبهم العظيم، بالتخلُّق بأخلاق المصطفى الكريم، والاجتهاد في نصرته دينه، وحفظ شريعته، ملّة سيدنا إبراهيم خليله، وهُم أحق بالغيرة عليها من التبديل والتغيير؛ لأجل القرابة التي لهم من البشير النذير.

وأولى الناس باتّباع الشرائع والأحكام: أبناء الأنبياء والمرسلين، وخصوصاً أولاد سيد الأنام، وخصوصاً من خصوص: الأمراء منهم والحكام، وإذا تحلوا بحلية محمودة، وتخلّقوا بخلق شريف، وازدحموا على صفة كاملة؛ فإنه يكثر في الناس المتصفون بتلك الصفة، اقتداءً بهم، ومتابعةً لهم؛ لأنهم رؤوس فيهم، لا سيما عظماءهم، كالملوك، فيكثر المهتدون بسببهم إذا اهتدوا، و"لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس"<sup>(3)</sup>. وما أحسن قول العلامة ابن زكري في "همزيته" في آل البيت:

فهم رحمةٌ، وما أحسن الرحمة      ممة ممن أصوله رَحْمَاءُ

=

(409/1). وقال الحافظ المنذري في "الترغيب والترهيب" (155/2): "إسناده لا بأس به".

(1) رواها الترمذي في "سننه" (45/5)، كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، ح: (2677).

(2) السنن (87/1)، المقدمة، باب من كان مفتاحاً للخير، ح: (238) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه.

(3) رواه الحاكم في "مستدركه" (690/3) من حديث أبي رافع، وأصله في "الصحيحين" من حديث سهل بن سعد بلفظ: "خير لك من أن يكون لك حمر النعم".

ما أحقهم بكون على الحَقِّ  
 فاستقامتهم تُعين على حُبِّ  
 وإذا ما اعتنوا بحِلْمٍ وعِلْمٍ  
 وترى الحسناتِ تشتدُّ حُسناً  
 رحمَ الله من دعاهم لما فيه  
 هم أحق الوري بإرثٍ لأخلا  
 معشر الآل لست ألو لكم في الذِّ  
 باتباع الآباء في طاعة اللا  
 إن فعلتم؛ سر الرسول وسبِّ  
 قى، فللناس بالرؤوس اتِّسَاء  
 بِنَبِيِّ، وآله الفضلاء  
 كثر الحلماء والعلماء  
 في بيوتهم، وينبُع الثِّقاء  
 به رضى مَنْ هم به شرفاء  
 قِ الرسول، وهم به خُلُقَاء  
 نُصَح، فابنوا كما بنى الآباء  
 ه وبرّه تفضّل الأبناء  
 طاء، وسر الأمين والزهراء [2]

وفي "نصح ملوك الإسلام": "وإذا صحب دولةً الاقتصادُ في الإنفاق، والتقلُّلُ من المؤن، والعدلُ في الرعية، واختيارُ الجند، والاستغناء فيهم بقليل انتفاع عن كثير عظيم المؤونة، وصفاء السريرة، وخلوص النية، ومراعاة وجه الكريم في أوصياء سُنن حبيبهِ، وإماتة البدع؛ كان لها من الظهور والسماحة وبُعد الصيت ما لا تفي بوصفه الدواوين".

إلى أن قال: "فخذ تجربة صحيحة فيما ذكرناه، لا تكاد أن تتخلف. ومن كان طلعة لكتب التواريخ؛ وجد مصداق ما ذكرناه في طيها". هـ.

وكم له - نصره الله وشكر فعله، وخلد في صحائف المجد ذكره الجميل وفضله - من المزايا الفاخرة، والمحاسن السائرة، والأعمال الزكية، والخصال السنية، مما لو تفرغ متفرغ لجمعها في ديوان مستقل؛ لم يجمع منها إلا ما ينذر ويقل، ولو صنف من أنواعها أصنافاً، وألف من أعدادها آلافاً.

لولا عجائبُ صنْع الله ما نبَتَّتْ تلك الفضائلُ في لحم ولا عَصَبِ هذا؛ وفي "الجامع الصغير وشرحه من كلام البشير النذير": "السلطان ظل الله في الأرض، فمن أكرمه؛ أكرمه الله، ومن أهانه؛ أهانه الله". المناوي: "لأن نظام الدين إنما هو بالعبادة، ولا تحضُل إلا بإمام مطاع مُعَزَّز مُوقَّر".

"السلطانُ ظلُّ الله في الأرض؛ يأوي إليه كل مظلوم من عباده". الحديث. "السلطان ظلُّ الله في الأرض؛ يأوي إليه الضعيف، وبه ينتصر المظلوم،

وَمَنْ أَكْرَمَ سُلْطَانُ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا؛ أَكْرَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ".

"السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ؛ فَمَنْ غَشَهُ ضَلٌّ، وَمَنْ نَصَحَهُ اهْتَدَى". "السُّلْطَانُ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ؛ فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ بِلَدًا لَيْسَ فِيهَا سُلْطَانٌ؛ فَلَا يَقِيمَنَّ بِهِ". "السُّلْطَانُ ظِلُّ الرَّحْمَنِ فِي الْأَرْضِ؛ يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ". الحديث.

"السُّلْطَانُ الْعَادِلُ الْمُتَوَاضِعُ ظِلُّ اللَّهِ وَرَمَحُهُ فِي الْأَرْضِ؛ يَرْفَعُ لَهُ عَمَلُ سَبْعِينَ صَدِيقًا كُلُّهُمْ عَابِدٌ مُجْتَهِدٌ". "السُّلْطَانُ الْعَادِلُ مَكْنُوفٌ بِعَوْنِ اللَّهِ، مُحْرُوسٌ بِعَيْنِ اللَّهِ". وقد قيل: "سُلْطَانٌ عَادِلٌ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ وَابِلٍ".

أدام الله بوجود مولانا الهناء والعافية، ووالى به على المسلمين آلاءه الوافرة الوافية، وأصلح به البلاد والعباد، وقطع بسيف عدله دابر البغي والفساد. وإنا لندعوا لعزته العالية بالله في كل ساعة بالنصر والتمكين، ونبتهل إلى الله تعالى في حفظه ورعايته في كل وقت وحين، أبقاه الله ملجأً للأنام، وحمايةً للدين وبيضة الإسلام... آمين. ﴿ نَصَرْنَا مِنَ اللَّهِ وَفَتَحَ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الصف:13]، ﴿ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدِ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [آل عمران:101]. والسلام. حادي عشر جمادى الثانية عام 1304، العبيد الحقير، الجاهل القصير؛ جعفر بن إدريس الكتاني، لطف الله له، ومنحه دار التهاني.

تَقْيِيدُ فِي الْمُنْكَرَاتِ الْوَاقِعَةِ

لَيْلَةُ السَّابِعِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ

تَأْلِيفُ

سَيِّحُ الْإِسْلَامِ أَبِي الْمَوَاهِبِ حَقُّقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْكَلْبَائِيَّ الْحَسَنِيُّ  
الْمُتَوَفَّى ١٢٦٢ هـ

تَحْقِيقُ

هَشَامُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَيَّجُ الْحَسَنِيُّ

مُراجعة وتدقيق

الشریف محمد حمزة بن علی الكلبائی







صورة الصفحة الأخيرة من المخطوط



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

## [المقدمة]

الحمد لله الذي أمر بتعظيم حرماته وشعائره، وجعل ذلك من تقوى القلوب وخيراته وذخائره، والصلاة والسلام على أبصار الخلق وبصائره، وعلى آله وأصحابه وأزواجه وذريته وعشائره.

وبعد؛ فهذه متاجر العبادات، وأسباب السعادات، وطُرُق النجاة والفلاح والفوز والمجادات، لمن وُفق لمراقبة الله في السر والنجوى، واجتهد في طاعته وخالف النفس فيما تحب وتهوى، تقبلها الله بفضلها، وجعلنا من حزبه وأهله.

### [اعتناء السلف بليلة القدر وتهاون الخلف بها]:

لا شك أن ليلة القدر ليلة مباركة، عظيمة القدر عند الله تعالى. قال الله تعالى: ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ [الدخان: 4]؛ يعني: ليلة القدر. وهذا هو المشهور من قولين<sup>(1)</sup>، فلها فضل عظيم، وخير جسيم. وكان السلف يُعظمونها وَيُسَوِّرُونَ لها قبل إتيانها، فما تأتيهم إلا وهم متأهبون للقائها والقيام بحرمتها، على ما قد عَلِمَ من احترامهم للشعائر، بزيادة العبادة، وأداء الحقوق الشرعية، والبكاء، والتضرع. وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأواخر من رمضان؛ طَوَّى فراشه، وشَدَّ مِئْزَرَهُ<sup>(2)</sup>، وأيقظ أهله، وأحيا الليل كله<sup>(3)</sup>.

---

(1) وهو قول الأكثر، وقال عكرمة وآخرون: "إنها ليلة البراءة"، وهي: ليلة النصف من شعبان. انظر: تفسير الطبري (107/25)، وتفسير ابن أبي حاتم (3287/10)، و"المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز" لابن عطية (68/5)، و"التفسير الكبير" للرازي (203/27)، وتفسير القرطبي (126/16)، و"زاد المسير" لابن الجوزي (336/7)، و"الدر المنثور" (398/7 - 405)، وتفسير أبي السعود (58/8).

(2) قال المناوي رحمه الله: "قال القاضي: المئزر: الإزار، ونظيره: ملحف ولحاف، وشدّه كناية عن التشمير والاجتهاد. أراد به الجد في الطاعة أو عن الاعتزال عن النساء ويجنب غشيانهن". ["فيض القدير" (132/5)].

(3) إشارة إلى حديث عائشة رضي الله عنها قالت: "كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر =

فجاء أهل زماننا؛ فعكسوا الحال كما جرى منهم في غيرها، فما ثم موضع مبارك؛ أو زمن فاضل، حصّ الشرع على اغتنام بركته، والتعرض لنفحات [1] المولى سبحانه وتعالى فيه؛ إلا وتجد الشيطان قد ضرب بخيله ورجله، وجميع مكائده، لمن يصغي إليه أو يسمع منه، حتى يحرمهم جزيل ما فيه من الثواب، ويُفوتهم ما وعدوا فيه من الخير العميم.

ثم إنه لم يكتف منهم بذلك بسبب تمرده، بل نال منهم حتى أبدل لهم موضع الخير والعبادة بضدّ ذلك، من إحداث البدع وشهوات النفوس. قال تعالى حكاية عن اللعين: ﴿فِيمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ۖ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝﴾ [الأعراف: 16 - 17]. والصراط المستقيم: الكتاب والسنة.

فتجد اللعين لا يجد موضعاً فيه امتثال سنة إلا ويعمل على تبديلها بما يناقضها، حتى صار ما أبدله سنة لهم: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىءَ آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ وَأَنِ اعْبُدُونِي ۚ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ۝﴾ [يس: 60 - 61]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۝﴾ [النور: 21]، ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ۝﴾ [البقرة: 268].

ألا ترى إلى قوله صلى الله عليه وسلم: "كيف بك يا حذيفة إذا تركت بدعة؛ قالوا: تركت سنة؟"، وقوله: "بدأ الإسلام غريباً، وسيعود غريباً، كما بدأ؛ فطوبى للغرباء من أمتي"، قيل: يا رسول الله، ومن الغرباء من أمتك؟ قال: "الذين يصلحون

---

شد مئزره وأحى ليله وأيقظ أهله". أخرجه البخاري (711/2)، كتاب: صلاة التراويح، باب: العمل في العشر، ح: (1920)، ومسلم (832/2)، كتاب: الاعتكاف، باب: الاجتهاد في العشر الأواخر من شهر رمضان، ح: (1174).

الناس إذا فسد الزمان<sup>(1)</sup> - وفي رواية<sup>(2)</sup>: "الذين يُصلحون ما أفسد الناس من بعدي من سنتي".

وفي "القوت": من قول هشام بن عروة: "لا تسألوهم اليوم عما أحدثوا، فإنهم قد أعدوا له جواباً، ولكن اسألوهم عن السنن؛ فإنهم لا يعرفونها". وقال مالك: "ليس من السنة أن تجادل عن السنة، ولكن تُخبر بها، فإن قُبِل منك؛ وإلا فاسكت!". وفي "الجُرعة الصافية"<sup>(3)</sup>: "قال ابن القاسم: لَمَّا ظهر الفساد في الأمة، واختلفت آراؤها ومذاهبها [2]، قلت لمالك رضي الله عنه: إذا كان الحق معي أفأجادل عنه حتى أظْهَرُه؟ قال: قُلِ الْحَقَّ، فَإِنْ قُبِلَ مِنْكَ وَإِلَّا؛ فاصمت". وقال أبو طالب المكي: "صار المعروف منكراً، والمنكر معروفاً، وصارت السنة بدعة، والبدعة سنة". وكان الشعبي إذا نظر إلى ما أحدث الناس من الرأي والهوى؛ يقول: "لقد كان القعود في هذا المسجد أحبَّ إلي، فمَنْدُ صار فيه هؤلاء؛ فقد بَعْضُوا إِلَيَّ الجلوس فيه، ولأن أقعد على مزبلة أحبَّ إلي من أن أجلس فيه".

ولما ذكر صلى الله عليه وسلم الفتن، قال بعضهم: "ما تأمرني به يا رسول الله

(1) رواه عبد الله ابن الإمام أحمد في زوائد مسند أبيه (73/4) من حديث عبد الرحمان بن سنة رضي الله عنه. قال الهيثمي - بعد أن عزاه لعبد الله وكذا للطبراني: "وفيه: إسحاق بن عبد الله ابن أبي فروة، وهو متروك". [مجمع الزوائد] (545/7). ورواه - أيضاً - الطبراني في معاجمه الثلاثة: "الكبير" (164/6) و"الأوسط" (250/3) و"الصغير" (183/1) من حديث سهل بن سعد الساعدي بنحوه. قال الهيثمي في "المجمع" (546/7): "ورجاله رجال الصحيح، غير بكر بن سليم، وهو ثقة". ورواه الطبراني - أيضاً - في "الأوسط" (308/8) من حديث جابر بن عبد الله. قال الهيثمي في "المجمع" (546/7): "وفيه: عبد الله بن صالح كاتب الليث، وهو ضعيف قد وثق".

(2) رواها الطبراني في "الكبير" (16/17)، وأبو نُعيم في "الحلية" (10/2) من حديث عمرو بن عوف المَزَنِي، من طريق حفيده كثير بن عبد الله المزني، وهو ضعيف. وأصل الحديث؛ أي: "إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغرباء!" متواتر، كما نص على ذلك شيخ الإسلام الإمام الحافظ سيدي محمد بن جعفر الكتاني، ابن المؤلف رحمهما الله، في كتابه "نظم المتناثر من الحديث المتواتر"، حديث رقم: 20.

(3) "الجُرعة الصافية والنفحة الكافية" لأبي عبد الله سيدي محمد بن المختار بن أحمد الكُنِّي، المتوفى رحمه الله سنة 1270هـ.

إن أدركني ذلك الزمان؟"، قال: "كن حلساً من أحلاس بيتك" <sup>(1)</sup>. والجلس - بالكسر - كالستر <sup>(2)</sup>.

(1) رواه أبو نعيم في "الحلية" (188/5) من طريق غسان بن عبيد عن حمزة النصيبي، عن مكحول، عن حذيفة به. قال أبو نعيم: "غريب من حديث مكحول، لم نكتبه إلا من حديث حمزة". قلت: وسنده واه، وعلته: حمزة النصيبي، وهو ابن أبي حمزة؛ قال أحمد: "مطروح الحديث"، وقال البخاري وأبو حاتم: "منكر الحديث"، وقال التّسائي: "متروك الحديث"، وقال ابن حبان: "ينفرد عن الثقات بالأشياء الموضوعات، كأنه كان المتعمد لها"، وجزم الحاكم وابن عدي أنه كان يضع الحديث [التاريخ الكبير] (53/3)، "الجرح والتعديل" لابن أبي حاتم (210/3)، "المجروحين" لابن حبان (270/1)، "الكامل" (372/2)، "تهذيب التهذيب" (25/3).

لكن قد روي الحديث بإسناد أنظف من هذا عن مكحول، ولكن مرسلًا من حديثه، رواه نعيم بن حماد في كتابه "الفتن" (642/2)، قال: حدثنا يحيى بن سليم الطائفي، عن الحجاج بن فرافصة، عن مكحول قال: "قال أعرابي: يا رسول الله؛ متى الساعة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، ولكن أشرطها: تقارب الأسواق، ومطر ولا نبات، وظهور الغيبة، وظهور أولاد الغيبة، والتعظيم لرب المال، وعلو أصوات الفساق في المساجد، وظهور أهل المنكر على أهل المعروف. فمن أدرك ذلك الزمان؛ فليخرج بدينه، وليكن حلساً من أحلاس بيته". وفيه: الحجاج بن فرافصة الباهلي البصري العابد، قال أبو زرعة: "ليس بالقوي"، وقال أبو حاتم: "شيخ صالح متعبد"، وذكره ابن حبان في الثقات. [الجرح والتعديل] (164/3)، "تهذيب" (180/2).

والذي يظهر لي والله أعلم: أن مراد المصنف ليس هذا الحديث، وإنما الحديث الوارد في سنن أبي داود، والذي فيه: "قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك الزمان؟ قال: تكف لسانك ويدك، وتكون حلساً من أحلاس بيتك". وإنما لم أحل إليه، وأحلت إلى الحديث السابق؛ لأن قوله هنا: "وتكون حلساً من أحلاس بيتك" ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإنما هو من كلام ابن مسعود رضي الله عنه، والسائل هو راوي الحديث عن ابن مسعود: وابصة الأسدي، كما يُعلم بالرجوع إلى سنن أبي داود. انظر: "السنن" (501/2)، كتاب: الفتن والملاحم، باب في النهي عن السعي في الفتنة، ح: 4258. والله تعالى أعلم.

(2) قال ابن قتيبة في "غريب الحديث" (562/1): "الجلس: كساء يكون تحت البرذعة... والجلس أيضاً: بساط يُسَطُّ في البيت، ومنه قيل في الحديث: "كُنْ جِلْسَ بيتك"؛ أي: الزمه في الفتنة والهزج لزوم البساط له". انتهى.

وقال الزمخشري في "الفاائق" (304/1): "الجلس: كساء يكون على ظهر البعير تحت البرذعة، ويُسَطُّ في البيت تحت حُر الثياب، وجمعه: أخلاس". قال:

ولا تُعَرِّنْكَ أَضْغَانٌ مُزْمَلَةٌ      قد يُضْرِبُ الدَّبْرُ الدامي بأخلايس

فالهرب من مواضع العبادات المشتملة على البدع إلى قعود الإنسان في بيته أسلم له، بل واجب عليه إن قدر، وكان سيدي أبو محمد<sup>(1)</sup> رحمه الله يقول: "إذا رأيت الفساد قد كثر في موضع، وعلا أمره؛ فلا تخرج فراراً منه، واعتزل ما قدرت عليه، وكن جالساً من أحلاس بيتك، لا تكثر سواد أهل البدع؛ [فإنه] منهي عنه!". وقد أخرج الخطيب في "تاريخه"<sup>(2)</sup> عن أنس رفعه: "من سؤد مع قوم؛ فهو منهم". الحديث، ومعناه: من كثر سواد قوم بأن عاشرهم أو انحاش إليهم؛ فحكمه حكمهم.

وقال صلى الله عليه وسلم: "جليس القوم منهم"<sup>(3)</sup>، وقال: "من أحب قوماً؛ خسر معهم"<sup>(4)</sup>. وقال: "المستمع شريك القائل"<sup>(5)</sup>.

### [هجران العلماء والفضلاء مواطن المنكر والبدع أولى من غيرهم:]

وترك المنهي عنه واجب، وفعل الواجب متعين، ويكون حجة إن كان ممن يقتدى به، ولأنه يخاف عليه أن يكون مشاركاً للحاضرين في أماكن البدع في الإثم، ولأنه قد يأنس قلبه بما يؤول إلى ترك التغيير بالقلب، ولأنه يخاف عليه أن يستحسن شيئاً منها. ولو امتنع بعض من يقتدى بهم من حضور المساجد التي بها البدع؛ لانحسنت [3] المادة، وزالت البدع كلها أو أكثرها أو بعضها.

وقد وقع بمدينة فاس أنهم أوقدوا جامعها الأعظم، فزادوا في الوقود الزيادة

(1) أبو محمد المرجاني: عبد الله بن محمد بن عبد الملك العرشي التونسي الإسكندري المعروف بالمرجاني، الشيخ الصالح، المعتقد عند العامة والخاصة، الفقيه المفسر الصوفي، من أصحاب أبي الحسن الشاذلي، من مؤلفاته: "بهجة الشمس والأسرار في تاريخ هجرة النبي المختار"، وجمع له ابن السكري تفسيراً أملاه في دروسه، وسماه: "الفتوحات الربانية في المواجد المرجانية". توفي سنة 699هـ [شجرة النور الزكية] لمحمد مخلوف (277/1).

(2) "تاريخ بغداد" (40/10).

(3) لم أقف عليه، والله تعالى أعلم.

(4) رواه الطبراني في "المعجم الكبير" (19/3). قال الحافظ الهيثمي في "مجمع الزوائد" (10/500): "وفيه من لم أعرفهم!".

(5) قال الحافظ العراقي في "تخريج أحاديث الإحياء" (191/1): "غريب، وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف: نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبة والاستماع لها". انتهى.

الكثيرة، فجاء الشيخ الجليل أبو محمد الفشتالي - رحمه الله - إلى صلاة العشاء على عادته، فرأى ذلك، فوقف ولم يدخل، فقليل له: "ألا تدخل؟"، فقال: "والله لا أدخل حتى لا يبقى في المسجد من القناديل إلا كذا وكذا!". فامتثلوا إذ ذاك قوله، وحيث دخل، فوقع هذا الخير العظيم بتغيير واحد من الشيوخ.

### [من مظاهر المنكرات المنتشرة في ليلة 27 رمضان]:

وزيادة الوقود زيادةً كثيرة خارجة عن الحد المشروع، فيها تَشَبُّهٌ بعبدة النار في الظاهر، وإن لم يعتقدوا ذلك، وحث الشرع على ترك التشبه بأهل الأديان الباطلة، مع ما فيها من إضاعة المال، والسرف، والخيلاء. هذا إن كان الزيت من مال الإنسان نفسه، أما إن كان من ريع الوقف؛ فلا يختلف في منعه، ولو شرط الواقف ذلك؛ لم يُعتبر شرطه، لحديث: "كل شرط ليس في كتاب الله تعالى؛ فهو باطل، وإن كان مائة شرط"<sup>(1)</sup>.

وانضم إلى ذلك اجتماع أهل الريب والشك والفسوق، ومن لا يُرضى حاله، حتى جرَّ ذلك إلى اجتماع كثير من النساء والصبيان، والسفلة من الزمان، واختلاط بعضهم ببعض، مع رفع جلباب الحياء والوقار عنهم، وذهاب بهاء الإسلام ووقار الإيمان، ولا بد أن يكون مع ذلك ما لا ينبغي من مصادمة أجسادهم، ومزاحمة من في قلبه مرض، من أهل الريب، ومعانقة بعضهم لبعض، كما حكى أن رجلاً وجد رجلاً يطمأ امرأة وهم وقوف في زحام الناس، وحكت امرأة أن رجلاً واقعها فما حال بينهما إلا الثياب!

وجرَّ - أيضاً - إلى كثرة اللغظ، والزعقان، والصياح، والهزج، والقليل والقال؛ إذ أنه يكون الإمام في الصلاة وكثير من الناس يتحدثون؛ ويخوضون في الأشياء التي ينزه المسجد عن بعضها في غير رمضان؛ فكيف بها في شهر رمضان العظيم؟ فكيف بها [4] في ليلة القدر منه؟ وجرَّ - أيضاً - إلى كثرة اللغو واللعب، بسبب زيادة الوقود فيها.

واجتماع الرجال والنساء، ورفع أصواتهن، وبُذُّوا أطرافهن، من المنكر الذي

(1) البخاري (756/2)، كتاب: البيوع، باب: البيع والشراء مع النساء، ح: (2047)، مسلم (1141/2)، كتاب: العتق، باب: إنما الولاء لمن أعتق، ح: (1504).

لا يُختلف في تحريمه في الشريعة، كما في جواب لأبي محمد سيدي عبد القادر الفاسي. وفي الحديث: "باعدوا بين أنفاس الرجال والنساء"<sup>(1)</sup>، و"النساء حائل الشيطان"<sup>(2)</sup>.

وربما يقصد الفساق لتلك الأماكن، ويرصدون تلك الأوقات لذلك، والمُيسّر لهم ما ذكّر مُعينٌ لهم على ذلك، ومُهيّئٌ لهم ما تعلقت به أهواؤهم.

والمساجد تُنزّه عن أمثال ذلك، سيما في هذا الشهر، وفي هذه الليلة، وفي هذا اليوم؛ لما فيه من انتهاك حرمتها، وحرمة الشهر، وحرمة المسجد، وحرمة الصلاة، وحرمة القرآن كلام الرب سبحانه، وقلة احترامهم لعظيم جناب الله تعالى؛ لأنهم - على زعمهم - يذهبون للتبرك، ويفعلون تلك الأفعال القبيحة.

ومن اتصافهم - بسبب ما ذكر - بصفة النفاق؛ لأن النفاق صفته: قصد المعصية وإظهار أنها طاعة. فيا للعجب! كيف يقدر المرء المسلم أن يسمع بهذه المنكر ولا يتنصص لها، ولا يتشوش منها؟ فكيف يترك حريمه وأقاربه أو من يلوذ به يخرجهم إلى المسجد في هذه الليلة؟! وكلُّ من أعان على شيء من ذلك، بفعل، أو قول، فهو شريك، بل من قدر على تغييره بشروطه ولم يفعل؛ فهو آثم عاص.

وانضم لذلك - أيضا - حضور السقّائين، وفي ذلك مفسد الضرب بالناقوس في المسجد، ورفع الصوت بقوله مثلا: "الماء للسبيل"، وتخطي رقاب الناس، وتلوّث المسجد بقدمه؛ لأن الغالب منهم أنهم يمشون حفاة، ويدخلون المسجد وأقدامهم متنجسة، وإن كان له نعل؛ فيجعله تحت إبطه أو خلف ظهره دون شيء يُكِنُّه<sup>(3)</sup>، ويتحرك بحركته، فإن كان فيه أذى؛ وقع في المسجد، ولذلك لا يصلي وهو

(1) قال الشيخ العجلوني في "كشف الخفا" (327/1): "قال القاري: غير ثابت، وإنما ذكره ابن الحاج في "المدخل" في صلاة العيدين، وذكره ابن جماعة في منسكه في طواف النساء من غير سند". انظر

(2) رواه القضاعي في مسنده (66/1) من حديث طويل فيه خطبة للنبي صلى الله عليه وسلم بتبوك، وسنده ضعيف؛ لحال عبد الله بن مصعب بن زيد بن خالد الجهني راويه، ذكره الذهبي في "الميزان" (201/4)، وقال: "عن أبيه عن جده، فرفع خطبة منكرة، وفيه جهالة".

(3) أي: يستره فيه. قال في "القاموس" (1584/1): "كُنْهٌ كُنْأٌ وَكُنُوناً وَكُنْهٌ وَكُنْهٌ وَكُنْهٌ: سَتْرُهُ. وَاسْتَكَّنَ: اسْتَتَرَ كَأَكْثَرٍ".

حامل له؛ لما ذكر.

### [يحرم تقديم الحدث للقراءة لجمال صوته فقط]:

ويقدمون ذوي الأصوات [5] الحسان - لمجرد حسن صوتهم - على من هو أولى بالإقامة منهم، لا لشيء غير الصوت الحسن، وهذا الذي جاء في الحديث التحذير منه. ففيه: "بادرُوا بالأعمال ستاً: إمرة السفهاء، وكثرة الشرط، وبيع الحكم، واسخفافاً بالدم، وقطيعة الرحم، ونشوا - أي: جماعة - أحداثاً يتخذون القرآن مزامير؛ يقدمون أحدهم ليغنيهم بالقرآن وإن كان أقلهم فقهاً"، لأن غرضهم التلذذ بتلك النغمات. أخرجه الطبراني<sup>(1)</sup> عن عابس الغفاري.

وربما قدّموا لذلك من لا يحسن وضوءاً ولا غيره، بل رُبّما قدّموا لذلك صبيّاً قبل بلوغه، وعقدوا له جموعاً لسماع صوته، فإذا فرغ؛ خرجوا من المسجد لا أرب لهم في الصلاة، وإنما غرضهم سماع صوته، وأكثرهم جلوس لا يصلون. قال ابن شعبان: "الأمرد من الصبيان لا يحل سماع كلامه إذا كان فيه لين يخاف منه اللذة". وقيل التادلي، زاد الجزولي: "قال أبو حامد: ولا يصلّي خلفه الأشفاع؛ لأنه يُلْتَذ بصوته".

وقال الشيخ أبو العباس القَبَّاب<sup>(2)</sup> في "شرح قواعد عياض" بعد أن ساق نص "العُتْبِيَّة" وكلام أبي الوليد ابن رشد عليه ما نصه: "فحاصل ما جلبت له هذه الرواية وما قاله القاضي: أنه لا يُستحب تقديم الحسن الصوت مع استوائه مع غيره في جميع موجبات الإمامة، فتكون له فضيلة زائدة. ومن قدّم الحسن الصوت لصوته؛ فهو من باب الغناء الذي يُنَزّه كتابُ الله عز وجل أن يُتَّخَذَ لذلك، وإنما

(1) المعجم "الكبير" (36/18)، وكذا رواه أحمد في مسنده (494/3)، وقال الحافظ الهيثمي في "المجمع" (441/5): "في إسناده أحمد: عثمان بن عمير البجلي، وهو ضعيف. وأحد إسناده الكبير رجاله رجال الصحيح".

(2) أبو العباس القَبَّاب: أحمد بن قاسم القباب الفاسي، مفتي فاس وقاضيه، الإمام الفقيه الحافظ الزاهد، المحقق المتفنن، أخذ عن ابن فرحون، والسطي، والفشتالي، وعنه: ابن الخطيب القسنطيني، والشاطبي، وأبو حفص الرُّجْرَاجي، له: شرح واختصار لكتاب "النظر في أحكام النظر" للحافظ ابن القطان الفاسي، وشرح قواعد عياض، وشرح بيوع ابن جماعة. توفي عام 778هـ. ["شجرة النور" (338/1)].



يجوز ذلك إذا طُلب به رِقَّة القلب والخشوع، وأما من قصد الالتذاذ بصوته الحسن؛ فلا يجوز ذلك".

"وهذا الذي يُفعل في بلادنا في تراويح رمضان، ولا ترى ناهياً عن ذلك، ولا مُنكراً له، بل تُزخرف له المساجد، ويكثرُون بها النيران، وربما جلب بعضهم للمسجد بعض المآكل يأكلها في المسجد، لتتم له لذاته، بسماع الصوت الحسن [6]، وأكل الطيبات. وقد ينتهي الحال ببعضهم أن يواعد المجلس هذا القارئ من له غرض فاسد في مجالسته على وجه لا يجوز شرعاً، وشرح ما يقع في ذلك من أهل المجون مما يُنزه كتابنا عنه".

"فيأتي شهر رمضان الذي عظم الله سبحانه شأنه، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "ينادي منادٍ: يا طالب الخير؛ هلم!، يا طالب الشر؛ أمسك!"<sup>(1)</sup>، فيُنصب لأهل الشر في المساجد التي أمر الله أن تُرفع ويُذكر فيها اسمه ولدٌ يُعنيهم بالقرآن، فيجتمع عليه الرعاع لسماع صوته خاصة، لا لرقه، ولا لغيرها. ثم يكون ذلك داعياً لقبائح يعرفها من يعرفها، وذلك كله استخفاف بحُرمة الشهر، وحُرمة المسجد، وحرمة الصلاة، وبِعظيم حرمة القرآن كلام الرب سبحانه".

"فكل من أعان على شيء من ذلك بفعلٍ، أو قولٍ، أو استحسنة، أو رَضِي به؛ فهو شريك، بل من قدر على تغييره ولم يفعل؛ فهو آثم عاصٍ!". انتهى كلام القِتَاب.

قال الشيخ أبو العباس أحمد بن علي السوسي البوسعيدي<sup>(2)</sup> بعد نقله: "أشار إلى ما يقع في مسجد القرويين وغيره في ليالي رمضان، خصوصاً ليلة سبع

(1) رواه أحمد في مسنده (311/4)، والنسائي في "المجتبى" (130/4)، كتاب: الصيام، ذكر الاختلاف على معمر فيه، ح: (2108)، وابن ماجه (526/1)، كتاب: الصيام، باب: ما جاء في فضل شهر رمضان، ح: (1642).

(2) البوسعيدي: أبو العباس أحمد بن علي السوسي البوسعيدي الهشؤكي، العلامة الفقيه، ممن يشار إليهم بالورع والعلم والدين، أخذ عن الشيخ أحمد بابا الثُبُكْتِي، وأبي زيد عبد الرحمان الفاسي، وأبي القاسم الغساني، وعنه جمع. له: "وُصلة الزلفى في التقرب بآل المصطفى"، وتألّف في جمع أسماء أهل بدر، و"بذل المناصحة في فعل المصافحة"، توفي عام 1046هـ. ["التقاط الدرر" (105/1)].

وعشرين، واستفدنا من كلامه: قَدَم هذه الداهية، ولا نكير لها على مرور الأعصار والدهور؛ لأن وفاته سنة 777، ولم يكبر عليه إذ ذاك سوى تولي إمامة التراويح من لا يصلح للإمامة، واجتماع الشباب، ومن يصبو أو يميل للهو والأغاني لاستماع القراءة، فيميل بهم الطبع إلى ما جُبلوا عليه من الفساد؛ لعدم الرياضة لطريق الرشاد".

"وقد تفاقم الخطب بعده في وقتنا هذا، لو رآه أو سمع به؛ لضاق عليه التعبير. وذلك أنه: لا تبقى كهلة ولا شابة إلا وأخذت أهبتها مما هو في وسعها من خللها وخللها، وحضرت المسجد بعد العصر من ليلة سبع وعشرين، وأهل العلم يرون ذلك، وربما اعتذر بعضهم وقال: لا قدرة [7] له، ولا يبقى في البلد فتي ولا شاب إلا وحضر ذلك المجمع، ويبتون ليلتهم كذلك، وفريق من الناس يُصلُّون، وفريق فيما شاء من الصياح، وفريق في التمتع بالنظر، ويَرَوْنَ ذلك كله تبركا بالليلة المباركة!".

"وما هي إلا كما قال الحريري: عام هياط وميَّاط<sup>(1)</sup>، فهي: ليلة هياط وميَّاط؛ أي: اللعب والبطالة والدفع والزجر، والميل والادبار والسَّوْق في الصدر والورد<sup>(2)</sup>. فسبحان ربنا، ما أوسع حلمه!".

"وكنت أظن أن هذا قريب العهد لعدم الحكام وانقضاء العلماء، حتى رأيتُ هذا السيد تبرأ مما وقع له من ذلك في وقته، وحسبنا الله ونعم الوكيل".

"فمن يستحسن شيئاً مما نهى الكتاب والسنة عنه فلم يُرد بقراءته وجه الله، وهو ممن قال فيه صلى الله عليه وسلم: "أشد الناس عذاباً: عالم لم ينفعه الله بعلمه"<sup>(3)</sup>. انتهى باختصار، وانظر تمامه في آخر الشرح الكبير للشيخ مَيَّارة

(1) قال في أبو العباس الشريشي في شرحه لمقامات الحريري (62/1): "قوله هياط: صياح، وتهايط القوم: إذا اجتمعوا وديرُوا أمرهم، وميَّاط: دفاع، أي: كان عام هرج وخلاف". انتهى.

(2) أي: الإشراف على الماء وغيره. هـ. مؤلف.

(3) رواه الطبراني في معجمه "الصغير" (305/1)، والبيهقي في "شعب الإيمان" (284/2)، والقضاعي في مسنده (171/2) من طريق عثمان بن مقسم عن المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً به. قال الحافظ العراقي في "تخريج أحاديث الإحياء": "إسناده ضعيف". قلت: وعلمته عثمان بن مقسم البري، أحد الأئمة، لكنه ضعيف في الحديث. انظر: "لسان الميزان" (4/155).

على "المرشد"<sup>(1)</sup>، وهو مما كتب له به البوسعيدي المذكور.

والعبد الفقير، والمذنب الحقير، الجاهل القصير، متبرئ - أيضا - مما تبرأ منه وزيادة، فأزيد:

يا حسرتي يا حسرتي يا حسرتي      في كل ما يوم تزيد كُرتي  
لو كانت الموتُ علي بالثمن      لكنك قد ذهبتُ من هذي الفتن

وهذه البدع يجزُّ بعضها إلى بعض، حتى ينتهي ذلك إلى محرمات لا حصر لها، حتى إن الجامع في تلك الليلة يرجع كأنه دار شرطة لمحبي الوالي والأعوان والمقدمين، وتوقّد بين يديه المشاعل، ويقع منها ما يقع فيه، وربما وقع البطح والضرب وغيرهما، فيزيد اللغَط ورفع الأصوات لكثرة الخلق، ويعتقدون مع وجود هذه البدع كلها؛ أن ذلك قُربة وإقامة حرمة لبيت الله، ولتلك الليلة، وذلك باطل!

### [لا شك في حرمة ما يقع في ليلة 27 رمضان]:

وقال أبو محمد سيدي عبد [8] القادر الفاسي لما سئل عن كلام القناب هذا، حسبما في أجوبته:

"لقد أسمعت لو ناديت حيا      ولكن لا حياة لمن تنادي"

"كيف يحل لمسلم له بالإنصاف اتصاف، ولطريق الحق إذعان واعتراف، ولشيم أهل الدين تحل والتحاف، أن يشك في تحريم ما ذكر على الوجه المذكور، من اجتماع ضروب الفسق والفجور، والمناكير التي يأبأها الله والمؤمنون، ويضج لسماعها السماوات والأرضون، هذا أفضل الأزمان، ليلة القدر وشهر رمضان، المرجو لغفران الذنوب، والمقصود بالتقرب بأنواع الطاعات لعلام الغيوب، يُدان فيه ويُتقرب بجرائم عظام، من اختلاط الرجال بالنساء والأحداث سفهاء الأحلام، في أشرف البقاع وأكرمها، مساجد الله وبيوته التي أذن بترفيعها واحترامها؛ إذ هي أرجى لتنزل الرحمت والبركات، لكن صارت - بسبب ما أحدث فيها - محلا للعقوبات والمثلات، إن لم يتداركنا الله برحمته. فتحريم هذا من الضروريات البديهيات، وإنكاره مكابرةٌ لما علّم من الدين ضرورة".

(1) "الدر الثمين" (215/2 - 216).

## [من منكرات الوقت: تولية المناصب من لا يستحقها]:

"ومن البدع المحرمة التي طار شررها، وعظم ضررها: التولية على المناصب الدينية، والخطط الشرعية، من غير استحقاق ولا أهلية، بل بمجرد الوقاحة والتصلب، والتشعُّب بالاستظهار بالمزايا والتغلب، وهو فسقٌ وقدح في الإمامة، لا لفضل الإمامة، بل لمجرد التفاخر والتظاهر، فُسِّقُوا كُلَّهُمْ، ولم يُصَلِّ وراء واحد منهم".

"ومن أشرط الساعة: توسيدُ الأمر إلى غير أهله، كما أخبر به صلى الله عليه وسلم<sup>(1)</sup>. وهذا أصل كل فساد في الدنيا؛ أعني: عدم أهلية الرئيس للخطبة التي هو فيها، إذ لا يقوم فيها بحق [9] وجه من الوجوه، وكيف يقوم بالحق من كان أسير شهوته، وعبد بطنه؟ والأتباع - أبداً - على شاكلة المتبوع، فهم في ميزانه في الخير والشر، وقد قال أبو بكر للتي سألتها: ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح؟ ما استقامت أئمتكم. قالت: "وما الأئمة؟ قال: أو ما كان لقومك رؤوس وأشراف؟! فهم أولئك!"<sup>(2)</sup>.

"فحقُّ على كل منظور إليه ومتبوع، من عالم ورئيس، أن لا يغفل عن مثل هذا، بما يمكنه ويقدر عليه من التغيير بالفعل والانتقام، أو بالزجر بالكلام، فإن لم يقدر؛ فبقلمه، قال النبي صلى الله عليه وسلم: وليس وراء ذلك - أي: التغيير القلبي - شيء من الإيمان<sup>(3)</sup>، إذ من استوى عنده الحق والباطل يخاف على إيمانه؛ لأنه لا حياة فيه؛ إذ علامة الحياة: الإحساس، ومن لا إحساس له؛ لا حياة له!".

"وما انتفاع في الدنيا بناظر إذا استوت عنده الأنوار والظلم" والله يوفقنا لما يحبه ويرضاه، والسلام. انتهى.

(1) إشارة إلى حديث أبي هريرة في "الصحيح"، أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن سألته عن الساعة: "إذا ضُبِعت الأمانة فانتظر الساعة"، فقال السائل: كيف إضاعتها؟ قال: "إذا وُسِد الأمر إلى غير أهله؛ فانتظر الساعة!". انظر: صحيح البخاري (33/1)، كتاب: العلم، باب: من سئل علماً وهو مشتغل في حديثه... ح: 59.

(2) رواه البخاري في صحيحه (1393/3)، كتاب: فضائل الصحابة، باب: أيام الجاهلية، ح: 3622.

(3) رواه مسلم في صحيحه (69/1)، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان... ح: 50.

## [الواجب على كل مسلم تعظيم ملة الإسلام وشرائعها]:

وفي "نوازل" العلمي: "ويجب على كل مؤمن تعظيم ملة الإسلام وشرائعها، والذب عنها، إذ لا يوصف بالإسلام من لم يُعَظِّم شريعة النبي صلى الله عليه وسلم، ويُدَبَّ عنها - بالقول والفعل والحال - من يؤذيها بالقول أو بالفعل أو بالحال، ولهذا أوجب مالك - رضي الله عنه - الأدب على من يوجد مع قوم يشربون الخمر وهو لا يشربها؛ لأنه قد رضي بذلك بدليل حاله، ومثل هذا جار في سائر المعاصي. انظر شرح "العتبية" في كتاب: الحدود" (1).

"ويخاف على من يرى ملة الإسلام - التي هي شريعة النبي - تُبدَّل أو تُهان ولم يغضب ولم ينتصر لها أن يموت كافراً على غير الإسلام عقوبة، إذ من أهان؛ يُهان، ﴿وَمَنْ يُؤْنِ اللَّهَ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾ [الحج: 18]. قال تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ تَخَالَفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: 63] (2)، وأعظم الفتن وأقبحها: سوء الخاتمة - والعياذ بالله تعالى [10] - ومن عَظَّمَ ما عَظَّمَ الله؛ عَظَّمَهُ الله، ومن أهان ما عَظَّمَهُ الله؛ أهانَهُ الله، ومن أهانَهُ الله؛ طرده وأبعده، ومن طرده وأبعده؛ أوجب عليه عذابه وعقابه. ومما عَظَّمَ الله في كتابه وسنة نبيه ولم يأذن في إهانته: بُيُوتُهُ!".

وفي كتاب الله العزيز، ذي الحكمة البالغة واللفظ الوجيز، ﴿فِي بُيُوتٍ﴾ (3) أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَلَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴿٣٧﴾ [النور: 36 - 37].

(1) انظر: "البيان والتحصيل، والشرح والتوجيه والتعليل، لمسائل المستخرجة"، لابن رشد الجد (349/16).

(2) ويؤيد الاستدلال بالآية على هذا المعنى الذي ذكره العلمي رحمه الله: تفسير مقاتل، حيث قال: ﴿أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ [النور: 63]: "يعني بالفتنة: الكفر". قال السيوطي رحمه الله: "وروي عن الشَّيْخِ وَزَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ نَحْوَ ذَلِكَ". انظر: "الدر المنثور" (2657/8).

(3) متعلق بمصباح، أو: يسبح المتأخر. هـ. مؤلف.

اختلف المفسرون في المراد بقوله: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ [النور: 36]، فقال ابن عباس والحسن ومجاهد: "هي المساجد المخصصة لله تعالى، التي من عاداتها: أن تُنَوَّرَ بذلك النوع من المصابيح"<sup>(1)</sup>. ابن عطية<sup>(2)</sup>: "وقوله: ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ [النور: 36] ﴿ رِجَالٌ ﴾ [النور: 37]. يُقَوِّي أنها المساجد".

و: ﴿ أَذِنَ ﴾ [النور: 36] بمعنى: أمر وقضى، و: ﴿ تَرَفَّعَ ﴾ [النور: 36]: تُبْنَى وتُعْلَى، قاله مجاهد وغيره. وقال الحسن بن أبي الحسن وغيره: "معناه: تعظم ويرفع شأنها بالصلاة فيها ومذاكرة العلم وما أشبه ذلك، وتنزه عما لا يليق بها من القول والفعل". وقيل: "تغلق ولا تفتح إلا في أوقات الصلوات". ﴿ وَيُذَكَّرُ فِيهَا أَسْمُهُ ﴾ [النور: 36]: بالصلاة والعبادة قولاً وفعلاً، إعلاماً بأنه لم يأذن أن يذكر فيها غير اسمه، وذلك معنى قوله في الحديث: "وإنما جعلت المساجد لما جعلت له"<sup>(3)</sup>.

﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ [النور: 36]: قال الضحاك: "أراد: الصبح والعصر". وقال ابن عباس رضي الله عنهما: "أراد: ركعتي الضحى والعصر".

ثم وصف المسبحين بأنهم لمراقبتهم أمر الله تعالى وطلبهم رضاه؛ لا يشغلهم عن الصلاة وذكر الله شيء من أمور الدنيا. وقال كثير من الصحابة: "نزلت هذه الآية في أهل الأسواق، الذين إذا سمعوا النداء بالصلاة؛ تركوا كل شغل، وبادروا إليها". ورأى [سالم]<sup>(4)</sup> بن عبد الله [11] بن عمر أهل السوق وهم مُقبلون إلى الصلاة،

(1) قال العلامة الفخر الرازي في تفسيره (4/24): "أكثر المفسرين قالوا: المراد من قوله: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ [النور: 36]: المساجد، وعن عكرمة: ﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ قال: هي البيوت كلها، والأول أولى...". وقال ابن جزي الكلبي في "التسهيل لعلوم التنزيل" (68/3): "﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾ يعني: المساجد، وقيل: بيوت أهل الإيمان من مساجد أو مساكن، والأول أصح". وانظر أيضاً: تفسير ابن أبي حاتم (2604/8)، وتفسير الطبري (144/18)، و"تفسير القرآن العظيم" لابن كثير (293/3)، و"الدر المنثور" (202/6).

(2) "المحرر الوجيز" (185/4).

(3) رواه مسلم في صحيحه (397/1)، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: النهي عن نشد الضالة في المسجد...ح: 569 من حديث بُريدة، بلفظ: "إنما بُنيت المساجد لما بُنيت له".

(4) في الأصل: مسلم، والصواب ما أثبتّه، والله أعلم.

فقال: "هؤلاء الذين أراد الله بقوله: ﴿لَا تُلْهِيمُمْ خَيْرَةً وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: 37]. وروي ذلك عن ابن عباس وابن مسعود. والزكاة هنا عند ابن عباس: "الطاعة لله". وقال الحسن: "هي: الزكاة المفروضة في المال". واليوم المخوف الذي ذكره تعالى: يوم القيامة، ومعنى: تَقْلُبُ القلوب الأبصار فيه: أنه لشدة هوله ومطلعه؛ القلوب والأبصار فيه مضطربة، قلقة متقلبة.

﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ ۖ فَغَسَّىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ [التوبة: 18]. عمارتها بذكر الله تعالى كما هو مفسر في الآية الأخرى، لا بالأجسام والأشباح، والاشتغال بالخوض في مألوفات النفس، من مباح ومكروه وحرام، بل ذلك تخريبٌ للقلب، بجعله محلاً للشيطان، يلعب فيه. إذ الإيمان إنما يكون بالقلب، ومن كان قلبه عامراً به؛ فهو الذي يعمرها، لا من كان قلبه خراباً، إذ بيت الله محل مناجاته، لا ينبغي إتيانه إلا بأدب وسكينة ووقار، وطهارة ظاهرة وباطنة، شريعة وطريقة، ولا يجلس فيه إلا ذاكر شاكر، تابع للسنة في أقواله وأفعاله، ظاهراً وباطناً، مراقب لأمر الله ونهيه، في كتابه وسنة نبيه، ممثلاً لهما، متخلق بهما.

### [لا ترفع الأصوات في المساجد ولو بالعلم]:

وفي صحيح البخاري<sup>(1)</sup> عن السائب بن يزيد قال: "كنت قائماً - وفي رواية: نائماً، وفي أخرى: مضطجعاً - في المسجد، فحصبني - أي: رماني بالحصباء - رجلٌ، فنظرتُ إليه، فإذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال: اذهب فائتني بهذين الشخصين، وكانا ثقتين، فجئت بهما، فقال: من أنتما؟ - أو: من أين أنتما؟ - قالا: من أهل الطائف. قال: لو كنتما من أهل البلد؛ لأوجعتكما جلداً، أترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟!".

قال في "إرشاد الساري"<sup>(2)</sup>: "وإنما قال عمر رضي الله عنه لهما: من أين أنتما؟ ليعلم أنهما إن كانا من أهل البلد وعلمنا أن [12] رفع الصوت باللغظ في المسجد

(1) صحيح البخاري (1/179)، أبواب: المساجد، باب: رفع الصوت في المساجد، ح: (458).

(2) "إرشاد الساري شرح البخاري"، للقسطلاني (1/455).

غير جائز؛ زجرهما وأدبهما، فلما أخبراه أنهما من غير أهل البلد؛ عذرهما بالجهل". وفي "الشفاء"<sup>(1)</sup>: "وقال مالك رحمه الله: سمع عمر بن الخطاب صوتاً في المسجد، فدعا بصاحبه، فقال: ممن أنت؟ قال: رجل من ثقيف. قال: لو كنت من هاتين القريتين؛ لعلوتك بالدرة - أي: السوط - إن مسجدنا لا يُرفع فيه الصوت!". قال محمد بن مسلم: لا ينبغي لأحد أن يتعمّد المسجد برفع الصوت، ولا بشيء من الأذى، وأن يُنزّه عما يُكره".

قال المؤلف رحمه الله - أي: القاضي عياض: "حكى ذلك كله القاضي إسماعيل في "مبسوطه"، في باب: فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم. والعلماء كلهم متفقون على أن حكم سائر المساجد هذا الحكم!". انتهى.

وقال ابن عطية<sup>(2)</sup> في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ [الحجرات:2]: "وَكَرِهَ العلماءُ رَفَعَ الصوت عند قبره صلى الله عليه وسلم، وبحضرة العلماء، وفي المساجد، وفي هذه كلها آثار". انتهى.

وقال ابن الحاجب: "ويُكره فيه البيع، والشراء، وسلل السيف، وإنشاد الضلالة، والهتف بالجنائز، ورفع الصوت ولو بالعلم".

"التوضيح": "ينبغي أن تكون الكراهة هنا على المنع". ابن مَسْلَمَة: "رفع الصوت ممنوع في المساجد إلا ما لا بد منه". ابن القاسم: "رأيت مالكا يعيب على أصحابه رفع أصواتهم في المسجد". ابن حبيب: "يُكره رفع الصوت بالمسجد".

وكان صلى الله عليه وسلم يقول: "جَبُّوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم، وشراءكم وبيعكم، وخصوماتكم ورفع أصواتكم، وإقامة حدودكم وسلل سيوفكم، واتخذوا على أبوابها المطاهر"<sup>(3)</sup>، وجَمَرُوها في الجَمْع". رواه ابن ماجه<sup>(4)</sup> عن وائلة

(1) "الشفاء" (ص: 307).

(2) "المحرر الوجيز" (145/5).

(3) جمع مطهرة: ما يتطهر منه للصلاة ليدخلها الشخص متطهراً. هـ مؤلف.

(4) سنن ابن ماجه (247/1)، كتاب: المساجد والجماعات، باب: ما يُكره في المساجد، ح: (750). والحديث من أفراد ابن ماجه، وسنده - كما ذكر المصنف رحمه الله - ضعيف جداً، وعلة: الحارث بن نبهان، وهو متروك. قال ابن حبان في "المجروحين" (223/1): "كان من الصالحين، الذين غلب عليهم الوهم حتى فحش خطؤه، وخرج عن حد الاحتجاج به".



بإسناد ضعيف جدا.

وقال صلى الله عليه وسلم: "مسجدنا هذا لا تُرفع فيه الأصوات"<sup>(1)</sup>. وقال سيدنا عمر: "إنما المساجد لما بُنيت له"<sup>(2)</sup>. ولما رأى - رضي الله عنه - كثرة لغط الناس في المسجد؛ بنى لهم رَحبة في ناحية [13] المسجد؛ تسمى: البُطيحاء، وقال: "من أراد أن يلغظ، أو ينشد شعرا، أو يرفع صوته؛ فليخرج إلى خارج المسجد في هذه الرحبة".

وكان يضرب بالدرة من يراه يرفع صوته في المسجد، ويقول: "ترفعون أصواتكم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم؟!". ومساجد المسلمين كلها مساجد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

### [ينهى عن إدخال الصبيان غير العقلاء المساجد]:

وفي "المختصر"<sup>(3)</sup> عطفًا على الجائز: "وإحضارُ صبي به لا يعَبْث، ويكف إذا نهى".

ابن عبد السلام: "يشترط في جواز إحضار الصبي المسجد أحد أمرين: إما عدم عبثه، أو: كونه يكف إذا نُهي بتقدير أن يعَبْث"<sup>(4)</sup>. لأن المقصود: تنزيه المساجد عن لعب الصبيان وغيره، لقوله تعالى: ﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ [النور: 36]. الآية.

وقال ابن فرحون في "شرح ابن الحاجب": "إذا كان يعَبْث ولا يكف إذا نُهي؛ فلا يجوز إحضاره؛ لما في الحديث: "جنبوا مساجدكم مجانينكم وصبيانكم". والشرط في جواز إحضاره أحد أمرين: إما عدم عبث، أو كونه يكف إذا نُهي عن العبث. وظاهر كلام المؤلف - أي: ابن الحاجب - أنه: يكف عن العبث إذا وقع منه في المسجد".

(1) بل هو من كلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وقد سبق تخريجه قريبا. والله أعلم.

(2) بل هو من كلام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، كما سبق تخريجه أيضا قريبا، والله أعلم.

(3) مختصر خليل (ص: 41).

(4) انظر: "مواهب الجليل" (115/2).

وفي "حواشي" التَّجِيبي قال: "يعني: يكف إذا نهى قبل دخول المسجد، أي يكون شأنه استماع ما يؤمر به، وترك ما نهى عنه، لأن المقصود منه: تنزيه المساجد عن لعب الصبيان، بل يمنعون من رفع الصوت ولو بالعلم". انتهى. ونحوه في رسم: "حلف" من سماع ابن القاسم، قاله الخطاب<sup>(1)</sup>.

وفي المواق<sup>(2)</sup>: "ابن عرفة: سمع ابن القاسم: يُجنب الصبي المسجد إن كان يعبث أو لا يكف إذا نُهي". انتهى.

وكلام ابن عبد السلام وابن فرحون يُفيد أن أحدهما كاف، وكلام ابن عرفة يُفيد توقُّف الجواز على الأمرين معاً؛ لأنه إذا كان يُجنب مع أحدهما؛ لزم أن لا يجوز إحضاره إلا مع فقدهما، بأن كان لا يعبث أصلاً، وعلى تقدير العبث؛ يُكف إذا نُهي، ونسبة هذا القول للمدونة يُفيد ترجيحه!

وقال صلى الله عليه وسلم [14]: "إن من آية سخط الله على العباد: أن يسلم عليهم صبيانهم في مساجدهم، فينهونهم فلا يتنهون"، أخرجه الديلمي<sup>(3)</sup> عن ابن عباس كما في "الجامع الكبير".

### [من آداب وحقوق المساجد]:

وقال صلى الله عليه وسلم: "من اقتراب الساعة: أن تُتخذ المساجد طرقات". أخرجه الطبراني في "الأوسط"<sup>(4)</sup> عن أنس بإسناد ضعيف.

(1) "مواهب الجليل" (115/2).

(2) "التاج والإكليل" (115/2).

(3) وعزاه إليه أيضاً: المحدث ابن عَرَّاق الكناني في "تنزيه الشريعة عن الأخبار الموضوعة الشنيعة" (127/2)، وقال: "وفيه: سلم بن سالم، ورجل لم يُسم". وسلم بن سالم البلخي الزاهد، ضعفه ابن معين وأحمد والنسائي وغيرهم، وقال ابن حبان: "منكر الحديث، يقلب الأخبار قلباً.. وكان ابن المبارك يكذبه". انظر: "المجروحين" (344/1)، و"لسان الميزان" (63/3).

(4) "المعجم الأوسط" (147/9). وإسناده - كما قال المصنف رحمه الله - ضعيف، قال الحافظ الهيثمي رحمه الله في "المجمع" (629/7): "فيه: الهيثم بن خالد المصيصي - شيخ الطبراني - وهو ضعيف".

قلت: لكن له شواهد من حديث ابن مسعود والعداء بن خالد. أما حديث ابن مسعود؛ فسيأتي ذكر المصنف - رحمه الله - له. وأما حديث العداء بن خالد؛ فرواه الطبراني

والمراد: طرقاتاً للمارة، يدخل الرجل من باب، ويخرج من آخر، فلا يصلي فيه تحية، ولا يعتكف فيه لحظة، وقال صلى الله عليه وسلم: "من أشرط الساعة: أن يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين". الحديث أخرجه الطبراني<sup>(1)</sup> عن ابن مسعود. المناوي<sup>(2)</sup>: "ورواته ثقات، لكن فيه انقطاع!".

وقال صلى الله عليه وسلم: "من أشرط الساعة أن يتباهى الناس في المساجد". أخرجه النسائي<sup>(3)</sup> عن أنس، والمراد: يتفاخرون في بنائها وزخرفتها وتزيينها، كما فعل أهل الكتاب بعد تحريفهم دينهم، وأنتم صائرون إلى حالهم، فإذا صرتم كذلك؛ فقد جاء أشرطها!.

وقال صلى الله عليه وسلم: "إذا أتى الرجل المسجد، فأكثر من الكلام؛ تقول له الملائكة: اسكُتْ يا ولي الله. فإن زاد؛ تقول: اسكُتْ يا بغيض الله. فإن زاد تقول: اسكُتْ عليك لعنة الله!!"، فإذا كان من اشتغل في المسجد بالخوض في أمور الدنيا يلعنه الله؛ فمن ذا الذي يرحمه؟ ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [آل عمران: 160]، ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [الرعد: 33]، ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾ [الكهف: 17].

في "الكبير" (13/18). قال الهيثمي في "المجمع" (634/7): "فيه من لم أعرفهم".

(1) "المعجم الكبير" (296/9).

(2) انظر: "فيض القدير" للمناوي (9/6). قلت: وقد رواه الطيالسي في مسنده (ص: 52)، والحاكم في مستدركه (493/4)، والطبراني في "الكبير" (296/9) من حديث موقوفاً عليه، بلفظ: "إن من أشرط الساعة: أن تُتخذ المساجد طرقاتاً". وفي رواية: "كان يقال: من أشرط...". الحديث، والوقف هنا لا يضر؛ لأن له حكم الرفع؛ إذ الإخبار بكون شيء من أشرط الساعة متوقف على الخبر ولا يتأتى بالاجتهاد كما هو ظاهر. والله أعلم.

(3) "المجتبى من السنن" (32/2)، كتاب: المساجد، باب: المباهاة في المساجد، ح: 689. وكذا رواه من أصحاب السنن الأربعة: أبو داود (176/1)، كتاب: الصلاة، باب في بناء المساجد، ح: 449، وابن ماجه (244/1)، كتاب: المساجد والجماعات، باب تشييد المساجد، ح: 739.

وقال صلى الله عليه وسلم: "يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد، يقعدون فيها حلقة حلقة، ذكرهم الدنيا، وحُبهم الدنيا، لا تُجالسهم؛ فليس الله بهم من حاجة"<sup>(1)</sup>. وقال صلى الله عليه وسلم: "الكلام في المسجد بغير ذكر الله تعالى؛ يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب [15]"، وفي رواية: "الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش"<sup>(2)</sup>.

وفي "تبصرة الغافل": "وعماراة المساجد إنما تكون بالذكر والقراءة، والتهيه للصلاة، وأما إذا كان مشتغلا بالكلام فيما لا يعني؛ فأخراجه من المسجد والقيام عنه واجب!". انتهى.

(1) قال الحافظ الزيلعي في "تخريج أحاديث الكشاف" (56/2): "رواه الطبراني في معجمه من حديث بزيع أبي الخليل الخصاف، ثنا الأعمش، عن شقيق بن سلمة، عن ابن مسعود، عن النبي صلى الله عليه وسلم: "سيكون في آخر الزمان قوم يجلسون في المساجد حلقة حلقة، ثنائهم الدنيا، فلا تُجالسهم؛ فليس الله فيهم حاجة!". ورواه ابن عدي في "الكامل"، وأعله ببزيع، وقال: "لا أعلم يرويه غيره، وهو قليل الحديث". ورواه ابن الجوزي في "العلل المتناهية" كذلك، وقال: "حديث لا يصح، والمتمهم به: بزيع"، قال الدارقطني: "لم يحدث به غيره، وهو متروك"، وقال ابن حبان: "يروي عن الثقات الموضوعات". اهـ.

واختصره ابن حبان، فرواه في صحيحه في النوع الثامن والستين من القسم الثالث عن عيسى بن يونس، عن الأعمش، عن شقيق، عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "سيكون في آخر الزمان قوم يكون حديثهم في مساجدهم ليس الله فيهم حاجة". ورواه الحاكم في مستدركه في: الرَّقَّاق عن سفيان الثوري، عن عوف، عن الحسن البصري، عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يأتي على الناس زمان يتحلقون في مساجدهم، وليس همهم إلا الدنيا، لا تُجالسهم، فليس الله فيهم حاجة". قال: "صحيح الإسناد ولم يُخرجاه". انتهى.

(2) قال الشيخ المحدث العجلوني في "كشف الخفا" (423/1): "قال القاري نقلا عن "المختصر": إنه لم يوجد". قلت: وقال الحافظ العراقي في "تخريج الإحياء" (107/1): "لم أقف له على أصل"، وكذا أورده السبكي في طبقاته في ترجمة الغزالي، في الفصل الخاص بالأحاديث التي في "إحياء" الغزالي رحمه الله ولم يوجد لها أصل. انظر: "طبقات الشافعية الكبرى" (6/294).

### [نيات يستحضرها القاعد في المسجد]:

وقد ذكروا أن للقاعد في المسجد نيات يثاب عليها كلها: أن ينوي أنه بيت الله، وأن داخله زائر الله، وفي الحديث: "من قعد في المسجد؛ فقد زار الله تعالى، وحقَّ على المَزُورِ إكرامُ زائره"<sup>(1)</sup>.

وينوي الترهُّب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات. وفي الحديث: "رهبانية أمتي: القعود في المساجد"<sup>(2)</sup>.

وينوي عمارة بيت الله بطاعته والجلوس لانتظار الصلاة، لا كمن جلس للغير أو لعلة أخرى. وتكثر سواد المطيعين، وإظهار شعائر الدين، والتفرُّغ عن أشغال الدنيا، والتوجه للعبادة، والكون في كنف الله وحرمة، وسماع العلم إن كان، والتبرك بأهل الخير والدين.. إلى غير ذلك من النيات، فإن لم يستحضر شيئاً منها؛ كان كالبهيمة، لا له ولا عليه، إن سلم من القيل والقال، والكلام في أمر الدنيا، ونحو ذلك، وإلا؛ كان عليه الوزر العظيم.

وفي "المدخل": "ينهى الإمام الناس عما يفعلونه من الحلق والجلوس جماعة في المسجد للحديث في أمر الدنيا، وما جرى لفلان، وما جرى على فلان. فينهاهم، ويُفرق جمعهم. وإنما يُجْلَس في المسجد للصلاة والتلاوة، والذكر والفكر، أو تدريس العلم، بشرط عدم رفع الأصوات، وعدم التشويش على المصلين والذاكرين".

قال: "وهذا مما عمت به البلوى حتى في المساجد الثلاثة؛ قد كثر فيها

(1) قال الحافظ العراقي في "تخريج أحاديث الإحياء" (168/4): "أخرجه: ابن حبان في "الضعفاء" من حديث سلمان، ولليبهقي نحوه من رواية جماعة من الصحابة لم يُسموا، بإسناد صحيح".

قلت: وقد رواه الطبراني في "الكبير" (253/6 - 255) من حديث سلمان - أيضاً - بسندين، ولكن بلفظ: "من توضأ في بيته فأحسن الوضوء، ثم أتى المسجد، فهو زائر الله، وحق على المزور أن يكرم الزائر". قال الحافظ الهيثمي في "المجمع" (149/2): "وأحد إسناده رجاله رجال الصحيح"، وقال الحافظ المنذري في "الترغيب والترهيب" (135/1): "أحد إسناده جيد".

(2) قال الحافظ العراقي في "تخريج أحاديث الإحياء" (168/4): "لم أجد له أصلاً".

الحديث، والقليل والقال، ورفع الأصوات، سيما في أيام الموسم". كان الناس يوقرون [16] بيوت ربهم ويحترمونها، وينزهونها عما لا يليق، وكانت المساجد كما ورد في الحديث: "المسجد بيت كل تقي - وفي رواية: مؤمن". أخرجه أبو نعيم في "الحلية" عن سلمان<sup>(1)</sup> بإسناد ضعيف، لكن له شواهد. أي: بشرط أن لا يشغله بغير ما بُني له، فانعكس الأمر إلى أن صار في الليلة المباركة بيت كل فاجر!

وفي "العهود المحمدية": "فشروط الجالس في المسجد: أن تكون حركاته وسكناته وخواطره كلها محمودة، فإن لم تكن كذلك؛ فمن الأدب تخفيف الجلوس؛ لأنه ما دام في المسجد؛ فهو جالس بين يدي الله عز وجل، شغل أو لم يشعر. ومن لم يجالس الملوك بالأدب؛ أسرع إليه العطب!".

"وهذا الأمر قد غلب على غالب الناس المقيمين في المسجد من المجاورين والجالسين فيه، ومن المترددين، فيجلسون ويشغلون بتمزيق أعراض الناس من العلماء والصالحين، والولاة والقضاة، والشهود والظلمة والتجار، ويذكرونهم بالنقائص في حضرة الله تعالى. فمثل هؤلاء كالبهائم، بل البهائم أحسن حالا منهم".

"ومن هنا كان سيدي علي الخواص لا يدخل المسجد إلا عند قول المؤذن: حي على الصلاة. ثم يأتي المسجد. فقليل له: ألا تأتي المسجد مدة قبل الوقت؟ فقال: مثلنا لا يصلح لإطالة الجلوس في حضرة الله تعالى، فنخاف أن نأتي لنربح فنخسر!".

"فينبغي لكل مؤمن مراعاة الأدب في المسجد؛ فإنه بيت الله الخاص، ولا يبادر قبل الوقت إلا إن علم من نفسه القدرة على كف جوارحه الظاهرة والباطنة عن كل مذموم، حتى عن سوء الظن بالمسلمين، حتى بالاهتمام العظيم بأمر الرزق والمعيشة؛ فإن ذلك من أقبح الصفات؛ لما فيه من رائحة الاتهام للحق تعالى بأنه يضيعه، وهو تعالى يرزقه من حيث كان في بطن أمه حتى ضربه الشيب".

"قال سيدي علي الخواص: وعلى الجالس في المسجد - أيضا - أمور: أن

(1) "حلية الأولياء" (176/6) من حديث سلمان أنه: كتب به إلى أبي الدرداء، ورواه - أيضا - أبو نعيم في "الحلية" (214/1) من حديث أبي الدرداء أنه: كتب به إلى سلمان رضي الله عنهما. ورواه الطبراني - أيضا - من الوجهين. انظر: "مجمع الزوائد" (134/2).

لا يسأله بالله أحد شيئاً ويقول: لا. ولو طلب منه عمامته أو جميع ما في داره أو خلوته، إلا إن كان يطلب ذلك تعنتاً أو امتحاناً. وأن لا يمشي فيه إلا لعذر شرعي؛ من جرح أو مرض، أو برد أو حر شديد. وأن يشغل نفسه بالعبادة مع مداومة الطهارة، فلا يجلس فيه لحظة واحدة وهو مُحَدَّث. وأن لا يخطر في باله أنه خيرٌ من أحد من المسلمين؛ فإن هذا ذنبٌ إبليس الذي أخرجه من حضرة الله من أجله ولعن وطرد. وهذه أمهات الآداب، وكل أدب له فروع".

"فتأمل - يا أخي - أحوال أهل الأدب مع الله تعالى في جلوسهم في المساجد، واقتد بهم. وفي الحديث: "خير البقاع: بيوت الله في الأرض"<sup>(1)</sup>. وفي رواية: "إن أحب البقاع إلى الله: المساجد"<sup>(2)</sup>. وفيه: "سبعة يظلهم الله في ظله. وذكر منهم: رجلا تعلق قلبه بالمساجد"<sup>(3)</sup>. وفيه: "إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان"<sup>(4)</sup>. وفيه: "ما توطَّن رجلُ المساجد للصلاة والذكر؛ إلا تَبَشَّشَ الله إليه

(1) رواه الطبراني في "المعجم الأوسط" (154/7) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. قال الحافظ الهيثمي رحمه الله تعالى في "مجمع الزوائد" (108/2): "وفيه عبيد الله بن واقد القيسي، وهو ضعيف".

قلت: ولكن للحديث شاهد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما: رواه ابن حبان في "صحيحه" (476/4)، والحاكم في "مستدركه" (167/1)، والبيهقي في "سننه الكبرى" (3/65).

(2) عزاه الحافظ الهيثمي في "المجمع" (109/2) إلى البزار في مسنده من حديث جبير بن مطعم، وقال: "وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل، وهو مختلف في الاحتجاج به".

ورواه أيضاً: الشهاب القضاعي في مسنده (253/2) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. (3) رواه البخاري (234/1)، كتاب الجماعة والإمامة، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد، ح: 629، ومسلم (715/2)، كتاب الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة، ح: 1031.

(4) رواه: الإمام أحمد (68/3)، والترمذي (277/5)، كتاب التفسير، باب سورة التوبة، ح: 3093، وابن ماجه (263/1)، كتاب المساجد والجماعات، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة، ح: 802، والحديث قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وصححه: ابن خزيمة حيث أورده في "صحيحه" (379/2)، وكذا ابن حبان في "صحيحه" (6/5)، والحاكم في "مستدركه" (1/332).

كما يتشبه أهل الغائب بغائبهم إذا قدم عليهم<sup>(1)</sup>.

"وفيه: "ما من رجل كان توطن المسجد فشغله أمر أو علة ثم عاد إلى ما كان؛ إلا تشبه الله إليه"<sup>(2)</sup>. وفيه: "إن غمّار بيوت الله هم أهل الله عز وجل"<sup>(3)</sup>. وفيه: "من ألفت المسجد؛ ألفت الله"<sup>(4)</sup>. وفيه: "جليس المسجد على ثلاثة خصال: أخ مستفاد، أو كلمة محكمة، أو رحمة منتظرة"<sup>(5)</sup>. ولا يكون الترغيب في شيء إلا إن سلم من الآفات!".

(1) رواه ابن ماجه في "سننه" (262/1)، كتاب المساجد والجماعات، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة، ح: (800). قال الحافظ البوصيري في "زوائد ابن ماجه": "إسناده صحيح، ورجاله ثقات. وكذا صححه ابن خزيمة حيث أورده في صحيحه (186/1)، وابن حبان (484/4)، والحاكم في "مستدرکه" (332/1).

فائدة جلية: قال العلامة أبو حاتم ابن حبان رحمه الله في "صحيحه" بعد إخرجه هذا الحديث: "قال أبو حاتم: العرب إذا أرادت وصف شيئين متباينين على سبيل التشبيه أطلقتتهما معاً بلفظ أحدهما وإن كان معناه في الحقيقة غير سيين، كما قال أبو هريرة: كان طعامنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسودان: التمر والماء، فأطلقتهما جميعاً بلفظ أحدهما عند التثنية، وهذا كما قيل: عدل العمرين، فأطلقاً معاً بلفظ أحدهما. فتشبه الله جلّ وعلا لعبده الموطّن المكان في المسجد للصلاة والخير إنما هو نظره إليه بالرفقة والرحمة والمحبة لذلك الفعل منه، وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم يحكي عن الله تعالى: "من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً" يريد به: من تقرب مني شبراً بالطاعة ووسائل الخير تقربت منه ذراعاً بالرفقة والرحمة، ولهذا نظائر كثيرة سنذكرها في موضعها من هذا الكتاب إن يسر الله ذلك وسهله".

(2) رواه بهذا اللفظ: ابن خزيمة في "صحيحه" (186/1).

(3) رواه الطبراني في "الأوسط" (67/3)، وأبو يعلى في مسنده (132/6)، وأبو نعيم في "حلية الأولياء" (173/6)، والبيهقي في "الشعب" (82/3) وغيرهم، كلهم من طريق صالح المري عن ثابت البناني عن أنس رضي الله عنه. قال الحافظ الهيثمي رحمه الله تعالى في "مجمع الزوائد" (135/2): "وفيه صالح المري وهو ضعيف".

(4) رواه الطبراني في "المعجم الأوسط" (269/6) من طريق ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه به. قال المنذري في "الترغيب والترهيب" (137/1)، والهيثمي في "المجمع" (135/2): "وفيه ابن لهيعة".

(5) رواه الإمام أحمد في مسنده (134/2) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وفي سننه ابن لهيعة أيضاً.



وقال صلى الله عليه وسلم: "من أخرج أذى من المسجد؛ بنى الله له بيتا في الجنة". أخرجه ابن ماجه<sup>(1)</sup>.

### [فضل إسراج المساجد]:

وأخرج الطبراني<sup>(2)</sup> عن علي: "من علق قنديلا في مسجد؛ صلى عليه سبعون ألف ملك، واستغفروا له ما دام ذلك القنديل". أورده في "الدر المثور"<sup>(3)</sup>.

وأخرج ابن النجار عن معاذ: "من علق في مسجد قنديلا؛ صلى عليه سبعون ألف ملك حتى ينطفئ ذلك القنديل". أورده في "الجمع".

وأخرج الرافعي وابن حبان<sup>(4)</sup> عن معاذ: "من بنى لله مسجدا؛ بنى الله له بيتا في الجنة، ومن علق فيه قنديلا؛ صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يطفأ ذلك القنديل، ومن بسط فيه حصيرا؛ صلى عليه سبعون ألف ملك حتى ينقطع ذلك الحصير، ومن أخذ منه قذاة؛ كان له كفلان من الأجر".

وأخرج سليم الرازي في "الترغيب" عن أنس: "من أسرج في مسجد سراجا؛ لم تزل الملائكة وحمة العرش يستغفرون له ما دام في ذلك المسجد ضوءه". وأورده في "الدر"<sup>(5)</sup> في سورة التوبة في آية: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [التوبة: 17] الآية.

وورد أن مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم كان إذا جاءت العتمة؛ يوقد فيه سعف النخل، فلما قدم تميم الداري المدينة؛ صحب معه قناديل وجبالا وزيتا، وعلّق تلك القناديل بسواري المسجد، وأوقدت، فقال عليه السلام: "تَوَزَّتْ

(1) سنن ابن ماجه (250/1)، كتاب: المساجد والجماعات، باب: تطهير المساجد وتطبيخها، ح: 757. والحدّث من أفراد ابن ماجه، وقد قال الحافظ البوصيري في "الزوائد": "إسناده فيه انقطاع ولين. فإن فيه سلمان بن يسار، وهو: ابن أبي مريم؛ لم يسمع عن أبي سعيد. ومحمد بن صالح: فيه لين".

(2) "مسند الشاميين" (273/2).

(3) "الدر المثور" (143/4).

(4) "المجروحين" (126/2).

(5) "الدر المثور" (144/4).

مسجدنا؛ نور الله عليك، أما والله لو كانت لي بنت لأنكحتكها!"<sup>(1)</sup>. وسماه: سراجا [17]، وكان اسمه الأول: فتحا.

ولما جمع سيدنا عمر الناس على أبي بن كعب في التراويح؛ زاد في قناديل المسجد، أي: زيادة غير خارجة عن الحد المشروع، ورآها عليّ تزهّر قال: "نوّرت مسجدنا؛ نور الله قبرك يا ابن الخطاب".

وفي "إنسان العيون في سيرة النبي المأمون"<sup>(2)</sup> - ونقله في "روح البيان" - عن بعضهم قال: "أمرني المأمون أن أكتب بالاستكثار من المصاييح في المساجد - أي: استكثارا غير خارج عن المشروع - فلم أدر ما أكتب؛ لأنه شيء لم أُسبق إليه، فأريت في المنام: اكتب، فإن فيه أنسا للمجتهدين، ونفياً لبيوت الله عن وحشة الظلم. قال: فانتبهت، وكتبت بذلك".

وذكر غير واحد من المفسرين في آية: ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [التوبة: 18] أن عمارتها: تصدق بأنواع من البر؛ كتعليق القناديل، وإسراج المصاييح، والشموع. ويحكى عن سليمان عليه السلام - كما ذكر بعض المفسرين<sup>(3)</sup> - أنه: أمر بأن يتخذ في بيت المقدس ألف وسبعمائة قنديل من ذهب في سلاسل الفضة.

وفي "روح البيان" عند قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَاحِبَ ﴾ [الملك: 5] الآية: "إذا جعل الله الكواكب زينة السماء التي هي سقف الدنيا، فليجعل العباد المصاييح والقناديل زينة سقوف المساجد. ولا سرف في خيراً". ثم ذكر قضية تميم، وعمر، وعلي، والمأمون.

وفي "الرسائل الكبرى" لابن عباد: "ويجري مجرى ما قلناه من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم جماعة، وإقامة المولد على الوجه المعتاد إذا سلم من المنكر: الدعاء بإثر الصلاة على حسب ما ألفه الناس. وكذلك قراءة الحزب بالدائرة، وكذلك اتحاذ المصاييح الكثيرة في المساجد في رمضان؛ لأنهم إنما قصدوا بذلك تعظيمه. لكن إذا سلم ذلك من المنكر كما قلناه في المولد. وغير هذا

(1) رواه المستغفري، قال الحافظ ابن حجر: "وإسناده ضعيف". انظر: "الإصابة" (25/7).

(2) "إنسان العيون" (278/2).

(3) انظر: "التفسير الكبير" للفخر الرازي (4/24).

مما لم يحضرني الآن" (1). هـ.

وقال في المولد: "فإذا أوقدْتُم من المصاييح ما تيسر، واشتغل الأولاد بما منهم كل يوم اعتيد وتكرر، ولم يقع هنالك شيء مما يُحذر أو يُنكر، وحصلت لكم الفائدة المألوفة ذلك اليوم من مجيء الصبيان إليكم، وانثيالهم بالتحف والطرف عليكم. ولم أقل لكم: أوقدوا عليكم ألف قنديل، حتى لا يوجد إلى التخلص من المنكر سبيل، ولكن سلكننا طريقاً وسطاً بين الكثير والتقليل، وإلى ما يقارب التقليل أميل، كل ذلك ليجتمع لنا القيام بحق المولد، واغتنام العائد المتجدد، والسلامة من المنكر المتزيد، والله تعالى الموفق والمؤيد. إلا أن تدعو رجال متولي الأمر، فيزيلون ذلك المنكر بالضرب والقهر، ويدفعون الشر بما منه أشر، فأنتم أعلم، والأحكام السلطانية لا أدخل فيها!" (2). هـ.

### [لا تكرر سورة الفاتحة في الركعة الواحدة]:

والذي عليه المحققون في الختم في صلاة التراويح، وفي الإحياء في ليالي رمضان: عدم تكرار الفاتحة في ركعة واحدة؛ لأنها ركن، والركن لا يُكرر في ركعة واحدة، والعمل في ذلك: أن يحاول في شفعه أن يكون تسليمه عند آخر الناس، سواء كان شفعه من الضحى، أو من: ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ ﴾ [العاديات: 9]، أو دون ذلك بقليل.

أو يكبر ويوتر بالفاتحة إلى: المفلهون، لثلاث يكرر الفاتحة في ركعة واحدة مرتين، ثم يدعو بعده بدعاء الختم، وإن افتتح الركعة التي يختم بها بأَم القرآن ولم يركع آخر الناس، وأراد أن يبتدئ القرآن من أوله؛ فإنه يدع الفاتحة، ويقرأ بسورة البقرة؛ لأن الفاتحة لا تقرأ في ركعة مرتين.

قال الخطاب (3) عند قول خليل "وتراويح": "قال في رسم: المكاتب من سماع يحيى من كتاب: الصلاة فيمن افتتح الركعة [18] التي يختم بها بأَم القرآن، ثم يريد أن يبتدئ القرآن من سورة البقرة، هل يفتتح بأَم القرآن لابتدائه القرآن من أوله؟

(1) انظر: "الرسائل الكبرى" (256).

(2) انظر: "الرسائل الكبرى" (41).

(3) "مواهب الجليل" (71/2).

قال: يفتح البقرة، ويدع أم القرآن؛ لأنها لا تُقرأ في ركعة واحدة مرتين. ابن رشد: لأن السنة أن تُقرأ أم القرآن في ركعة واحدة مرة واحدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي علمه الصلاة". انتهى، نقله في "الذخيرة" عن صاحب "الطراز". وكلام السماع بهذا وما لابن رشد عليه كله باختصار، ونقله الرهوني عند قول المتن: "والختم فيها بلفظه".

ونصه: "في رسم المكاتب من سماع يحيى من كتاب الصلاة الثاني: وسألته عن الرجل يختم القرآن وهو في نافلة قد استفتح الركعة التي ختم فيها بأم القرآن، ثم يريد أن يبتدئ القرآن من سورة البقرة، أوجب عليه أن يفتح بأم القرآن أيضاً، لا بدائه القرآن من أوله، أم يجزئه أن يفتح البقرة ويدع أم القرآن؟ قال: يفتح البقرة، ولا جناح عليه في ترك أم القرآن؛ لأنه لا يقرأ أم القرآن في ركعة مرتين".

"قال القاضي: وهذا كما قال؛ لأن السنة: أن يقرأ أم القرآن في كل ركعة مرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذي علمه الصلاة. وبالله التوفيق". انتهى بلفظه.

وقال التتائي: "قال سَنَدٌ: لو ختم القرآن في ركعة، وأراد أن يبتدئ في تلك الركعة؛ قال ابن القاسم: لا يقرأ الفاتحة، ويبتدئ البقرة؛ لأن الركن لا يُكرر". انتهى.

قال أبو زيد سيدي عبد الرحمان ابن القاضي<sup>(1)</sup>: "وبهذا يظهر فساد ما اتفق عليه أهل المغرب قاطبة، من أهل الحاضرة والبادية، والفقهاء وأهل الأداء؛ من تكرار الفاتحة في ركعة واحدة عند ختم المكي بالتكبير".

قال: "وقد بحثت عن هذه المسألة فلم نجدها عند أحد من أهل مغربنا، فقد عظم الجهل واستشرى، ولم يدر أحد حقيقة الخبر، فصار الناس بعضهم في يد بعض من غير دليل. ولنا في هذا المعنى:

ولكنَّ أهلَ الغُربِ سيَّانَ عندهُم جهولٌ بأحكام الأداء، ومَن يدري"

(1) ابن القاضي: عبد الرحمن بن أبي القاسم بن القاضي، أبو زيد، المكناسي الأصل الفاسي، المالكي؛ فقيه، كان مرجع المغرب في أحكام القراءات. له: "تقايد في طبقات الصوفية"، والإيضاح لما ينبهم على الوري في قراءة عالم أم القرى"، و"الفجر الساطع في شرح الدرر اللوامع". توفي بفاس عام 1082هـ. [الأعلام" (3/323)].

"وقد تكلم على المسألة في كتاب "النشر"، وأفصح وبين المراد، والله الموفق، والهادي إلى سبيل الرشاد".

وفي "حاشية" الرهوني عند قول المتن: "وإعادة سورة فقط لهما": "والفاتحة لا يجوز تكرارها عمداً، وفي بطلان الصلاة بذلك قولان، وإن كان المعتمد الصحة". ولبعضهم:

مُكْرَرُ الْفَاتِحِ سَهْوًا سَجْدًا      وَالْخُلْفُ فِي بَطْلَانٍ مِنْ تَعَمُّدًا

والله أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب، وحسبنا الله ونعم الوكيل، وآخر دعوانا أن: الحمد لله رب العالمين.

انتهى بحمد الله وحسن عونه

انتهى



الألبان المودعة في القوايز  
في حكم الله في استعمال الحناطير  
(ضوابط حجاب النساء)

تأليف

شيخ الإسلام أبي المواهب حَقَقْرَبَه إدريس الكشاف الحسني  
المتوفى ١٣٢٣ هـ

تحقيقه

هشام بن محمد حَيَّج الحسني

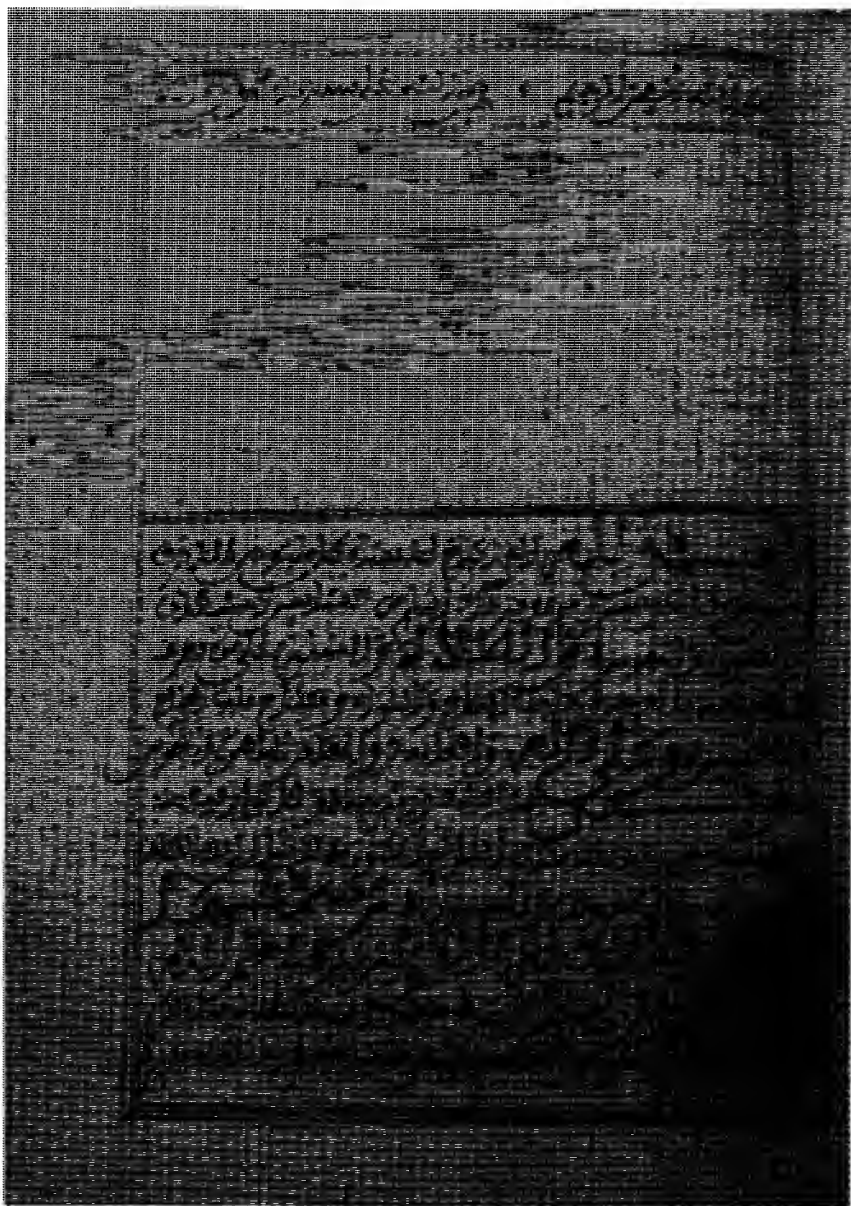
مراجعة وتوقيع

الشيخ محمد حمزة بن علي الكشاف

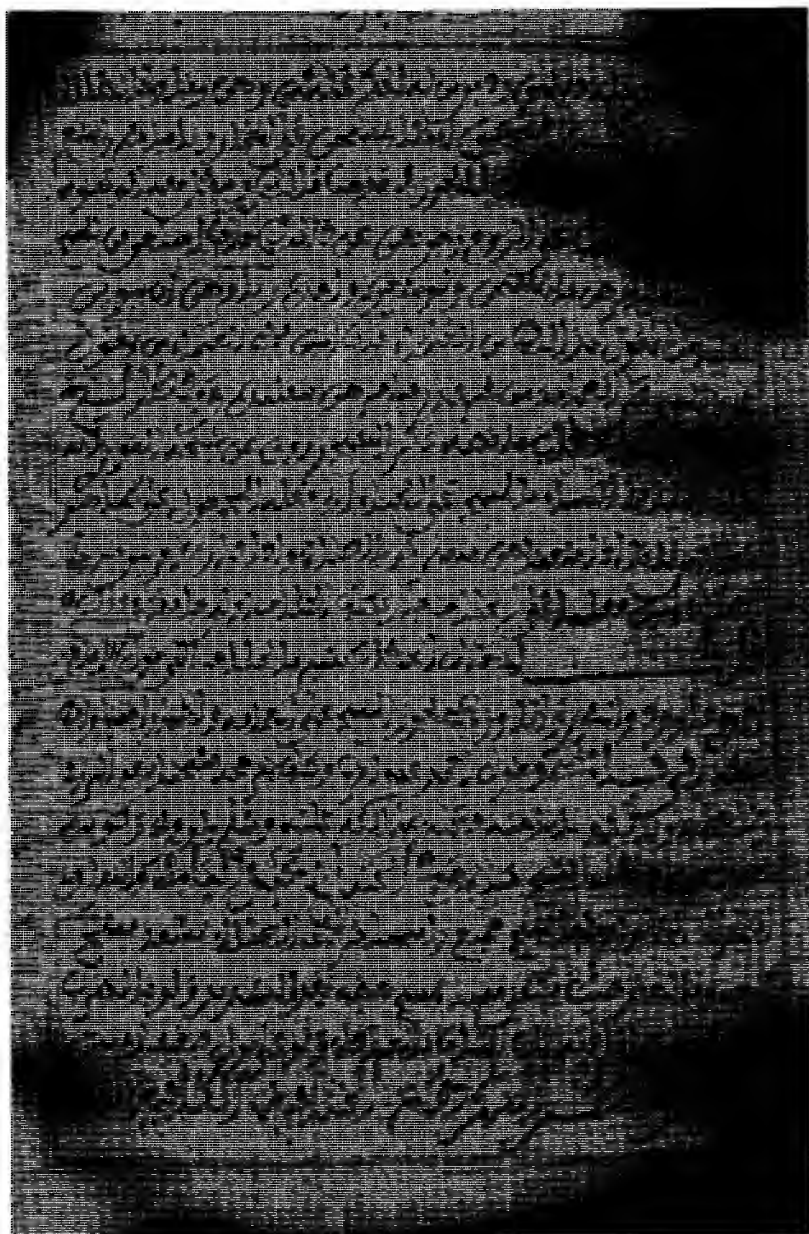




## نماذج من صور المخطوط



صورة الصفحة الأولى من المخطوط



صورة الصفحة الأخيرة من المخطوط

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

## [المقدمة]

الحمد لله الذي أباح للنساء كل ملبوس، لا فرق فيهن بين ذات رئيس ومرؤوس، إذا سلم من دسائس الشيطان والهوى والنفوس. والصلاة والسلام على من يُعرف في القيامة بالعروس، صاحب التاج واللواء ومفتاح باب الفلاح والشموس، وعلى آله وأصحابه ذوي المفاخر الباهرة والشموس.

وبعد؛ فهذه دُرر شريفة، ولآلئ رقيقة نفيسة، وحوُرّ عين كأمثال اللؤلؤ المكنون، لا تُنال إلا بالطاعة والوقوف مع المفروض والمسنون، رسمتها بـ: "الألبان المودعة في القوايز، في حُكم الله في استعمال الحناطيز"، جعلها الله خالصة لوجهه الكريم، وسببا للظفر والفوز بجنت النعيم، إنه على ما يشاء قدير، وبالإجابة جدير [1].



## [شرح حديث:

### "صنفان من أهل النار لم أرهما بعد"

[بيان روايات الحديث وألفاظه]:

في "صحيح مسلم"<sup>(1)</sup>: حدثني زهير بن حرب، قال: حدثنا جرير، عن سهل، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صنفان من أهل النار لم أرهما بعد: قومٌ معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات، مائلات مميلات، رؤوسهنَّ كأسنمة البخت المائلة، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا". انتهى.

وذكره في "الجامع الصغير"<sup>(2)</sup>، وقال: رواه أحمد في مسنده، ومسلم عن أبي هريرة. وفي "الزواجر"<sup>(3)</sup>، وقال: أخرجه مسلم، وغيره.

وفي "روح البيان"<sup>(4)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجَ الْجَهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: 33]. إلا أنه ذكر بدل: "مسيرة كذا وكذا": "مسيرة أربعين عاماً".

وفي "المدخل" بلفظ: "لا تقوم الساعة حتى يكون نساء كاسيات عاريات، مائلات مميلات، على رؤوسهن مثل أسنمة البخت، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، وإن ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام".

وابن رشد في شرح السماع<sup>(5)</sup>. ونقله عنه الشيخ الرهوني أول ستر العورة، بلفظ: "نساء كاسيات عاريات مائلات مميلات، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها"، ثم قال: الحديث.

---

(1) صحيح مسلم 1680/3، كتاب: اللباس والزينة، باب: النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات، ح: 2128.

(2) "الجامع الصغير" (شرح المناوي: "التيسير") (94/2).

(3) "الزواجر عن اقتراف الكبائر" (163/1).

(4) "روح البيان" (171/7).

(5) "البيان والتحصيل، والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة"، لابن رشد (143/2).

### [شرح ألفاظ الحديث]:

النووي في "شرح مسلم"<sup>(1)</sup>: "هذا الحديث من مُعْجَزَات - أي: علامات - النبوة، فقد وقع هذان الصنفان، وهما موجودان، وفيه دُمُهُمَا".

الأبّي في "شرحه"<sup>(2)</sup>: "قلت: انظر هل المعنى: لم أرهما في الدنيا ورأيتهما في النار. أو علمتُ أنهما من أهل النار؟ وعلى الأول؛ فانظر كيف يراهما وهما لم يوجدَا بعدُ إلا أن يكون رأى مثاليهما؟!". انتهى.

وكتب بعض الفضلاء على هامشه ما نصه: "ويُحْتَمَل أن يكون المعنى: لم أر مثلهما عذابا. تهويلا لأمرهما، وهذا شائع في استعمال مثل هذا اللفظ، والله تعالى أعلم".

المنّاوي في "شرح الجامع"<sup>(3)</sup>: "صنفان من أهل النار. أي: يستحقون دخولها للتطهير. لم أرهما. أي: لم يوجدَا في عصري؛ لطهارة ذلك العصر[2]، بل حدثا بعدُ، بالبناء على الضم".

"العزيزي"<sup>(4)</sup>: "ويُحْتَمَل أن "بعد" بمعنى: الآن".

أحدهما: "قوم"؛ وهم: غلمان والي الشرطة الجلاّدون، "معهم": في أيديهم، "سياط": جمع سوط، جِلْدَة طرفُها مشدود، عَرْضُه كعرض الأصبع الوسطى، "كأذنان البقر": تُسمى في ديار العرب بالمقارع، جمع مقرعة بالكسر، "يضربون بها الناس": السارقين عُراة، وقيل: هم الطوّافون على أبواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب.

الأبّي<sup>(5)</sup>: "قلت: ويتنزّل منزلة المباشر للضرب: الأمر به، وهذا في ضربٍ لا يُباح، بخلاف ضرب الأدب ونحوه. وكذلك يتنزّل منزلة الضرب: التضييق بالسجن والتنكيل؛ لأن الجميع تعذيب بغير حق".

(1) "شرح مسلم" (110/14).

(2) "إكمال إكمال المعلم" (223/7).

(3) "التيسير شرح الجامع الصغير" (94/2)، و"فيض القدير شرح الجامع الصغير" (208/4).

(4) "السراج المنير شرح الجامع الصغير" (264/3).

(5) "إكمال الإكمال" (223/7).

## ["معنى: "كاسيات عاريات"]:

وثانيهما: "نساء كاسيات عاريات"؛ فيه أوجه:

- 1 - قيل: كاسيات من نعم الله تعالى، عاريات من الشكر عليها؛ إذ نعيم الدنيا لا ينفع في الآخرة إذا خلا عن العمل الصالح. وهذا المعنى غير مختص بالنساء.
  - 2 - وقيل: معناه: يسترن بعض جسدن ويكشفن بعضه؛ إظهاراً لجمالهن ونحوه، كأن يسدلن الخُمُر - جمع خمار، مثل كُتِبَ وكتاب، ثوب تغطي به المرأة رأسها - من ورائهن، ويكشفن بعض جسدن. وبعبارة: كأن يلقين ملاحقهن من ورائهن، فتتكشف صدورهن. قال في "روح البيان"<sup>(1)</sup>: "كنساء زماننا!".
  - 3 - وقيل: كاسيات في الفعل والاسم والصورة والظاهر، عاريات في الحكم والمعنى والحقيقة؛ لأنهن يلبسن الثياب الرقيقة الخفيفة النسج، التي يظهر ما تحتها وما خلفها، فهن كاسيات لوجود الثياب عليهن، عاريات باعتبار ظهور ما تحتهن وما خلفهن.
  - 4 - وقيل: كاسيات من الثياب وأنواع الزينة من الحرام ومما لا يجوز لبسه، عاريات يوم القيامة، أو من لباس التقوى والدين وفعل الخير، والاهتمام لأخترتهن [3]، والاعتناء بالطاعات؛ لانكشافهن وإبداء بعض محاسنهن.
- "الأبي"<sup>(2)</sup>: "قلت: ويدخل فيه: ما عليه نساء اليوم من لبسهن وخروجهن ملتحفات بالأكسية والملاحف الحسنة، وربما كان الكساء رقيقاً يظهر منه ما تحته من الثياب، متسرولات، ويظهرن بعض حليهن. وكذلك يدخل فيه: ما أحدثن من سعة الأكمام، التي يظهر منها بعض جسدن إذا رفعن أيديهن لمن لا يحل له النظر إلى ما ظهر من القراية والخادم. وكان الشيخ - يعني: ابن عرفة - يقول: ومن المصائب: ما يتفق لكثير من الشيوخ من تفصيل شوار ابتهم هذا التفصيل، وذلك من طواغية النساء، كما يُذكر عن العوفي أنه: صاغ لابنته مكحلة من فضة، وقال: غلبتني على ذلك أمها!. ويذكر أن الشيخ الصالح الولي أبا الحسن المنتصر زَوْجَ ابنته لبعض الأغنياء، ولم يفعل لها شيئاً من ذلك، وكان الزوج يُوسَّعُ عليها في

(1) "روح البيان" (171/7).

(2) "إكمال الإكمال" (224/7).

النفقة، فكان الشيخ المنتصر يقول: أفسدَ عليَّ ابنتي". والعوفي المذكور ليس المؤلف، بل أحد الفقهاء التونسيين المتأخرين، في طبقة شيوخ ابن عبد السلام.

### معنى: "مائلات مميلات":

"مائلات مميلات": مائلات بالهمز: من الميل كما جاءت به الرواية، وهو: الصواب الذي تعضده اللغة، دون قول الكناني: "صوابه مائلات بالمثلثة، أي: قائمات". لما كان الأمر عنده في التفسير على تعظيم رؤوسهن<sup>(1)</sup>. وفيه أيضا أوجه:

1 - قيل: مائلات: زائغات عن الشريعة، وعن طاعة الله تعالى، وطاعة الأزواج، وما يلزمهن من حفظ فروجهن وصيانتها، والتستر عن الأجانب، وغير ذلك. مميلات: غيرهن إلى فعلهن المذموم؛ بتعليمهن إياهن ذلك.

2 - وقيل: مائلات: متبخرات في مشيهن، تملنَّ خيلاء. مميلات: لأكتافهن وأكفالهن وأكتافهن ورؤوسهن وأعطافهن<sup>(2)</sup> للخيلاء والتبختر[4]، كما تفعل الرقاصات.

3 - وقيل، واختاره القاضي: مائلات: تمشطن المشطة الميلاء، وهي: مشطة البغايا، معروفة لهن. مميلات: غيرهن إلى تلك المشطة، أو يُمشطن غيرهن تلك المشطة.

وفي "القاموس"<sup>(3)</sup>: "والمَيْلَاءُ: ضَرَبٌ مِنَ الْاِعْتِمَامِ وَمِنَ الْاِمْتِشَاطِ، مَا يُعْلَنُ فِيهِ الْعِقَاصُ".

"عياض"<sup>(4)</sup>: "استشهاد ابن الأنباري على المشطة الميلاء بقول امرئ القيس<sup>(5)</sup>:

(1) انظر: "إكمال الإكمال" (224 / 7).

(2) جمع عطف: الجانب. مثل حَمْلٍ وأحمال. اهـ مؤلف.

(3) "القاموس المحيط" (1368).

(4) "إكمال المعلم" لعياض (387/8).

(5) البيت في ديوان امرئ القيس، ولكنه ورد في المطبوع هكذا:

عَدَايَرُهُ مُسْتَشْرِزَاتٌ إِلَى الْغُلَى تَظَلُّ الْمَدَارِي فِي مُشْتَى وَمُزْسَلِ

وكذا ورد في بعض المصادر الأدبية، وورد في بعضها باللفظ الذي ساقه به المصنف رحمه الله تعالى. انظر: "صبح الأعشى في صناعة الإنشا" (275/2)، "خزانة الأدب" (10/10)



غَدَائِرُهُ مُسْتَشْرَزَاتٌ إِلَى الْعُلَى تَضِلُّ الْعِقَاصَ فِي مُثْنَى وَمُرْسَلٍ  
 "يدل على أن: المشطة الميلاء هي صَفْرُ صفائر الغدائر، وشُدُّها فوق الرأس  
 - أي: فتلها، ونسج بعضها على بعض - فتصير كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ".

والصفائر: جمع ضفيرة: الخُصْلَة<sup>(1)</sup> من الشعر، وَصَفَرْتُ الشعرَ صَفْرًا من  
 باب: ضرب: جعلته صفائر، كل ضفيرة على حِدة، بثلاث طاقات فما فوقها،  
 والضَّفِيرَة: الذُّوَابَة. كما في "المصباح"<sup>(2)</sup>.  
 والغدائر: جمع غديرة: الذُّوَابَة.

وهذا يدل أن المراد بالتشبيه بأسنمة البخت إنما هو: بارتفاع الغدائر فوق  
 رؤوسهن، وجمع العقائص هناك في وسطه، وتكثيرها بما يُصَفَّرُ به، حتى تميل إلى  
 جانب من ناحية الرأس كما يميل السنام. قال ابن دُرَيْد: "ناقة ميلاء: إذا مال سنامها  
 إلى أحد شقيها"<sup>(3)</sup>.

والعقائص: جمع عقيصة: الضَّفِيرَة. عَقَصَ شعره يَعْقِصُه: صَفَرَهُ وَفَتَلَهُ.  
 والعَقِصَةُ للمرأة: الشعر الذي يلوى ويدخل أطرافه في أصوله، وتجمع على عَقُص  
 وعِقَاص وعَقَائِص<sup>(4)</sup>.

وضمير "غَدَائِرُهُ" في البيت عائدٌ على الفرع في البيت السابق، والفرع من كل  
 شيء: أعلاه، وما يتفرع من أصله.  
 وَمُسْتَشْرَزَاتٌ: مرتفعات، إن روي بالكسر، أو مرفوعات: إن روي بالفتح.  
 وتَضِلُّ: تغيب.

والعِقَاص: جمع عقيصة.

والمُثْنَى: المفتول.

والمُرْسَل: خلاف المثنى.

(139)، "لسان العرب" (56/7).

(1) بالضم: الشعر المجتمع. مؤلف.

(2) "المصباح المنير" (363/2).

(3) "إكمال الإكمال" (224/7).

(4) "القاموس المحيط" (804).

ويعني: أن ذوائبه مشدودة على الرأس بخيوط، وأن شعره ينقسم إلى عقاص ومثنى [5] ومرسل، والأول يغيب في الأخيرين، والغرض: بيان كثرة شعره.

وقيل: مائلات: منحطات للرجال، مميلات: لقلوبهم إليهن؛ أي: إلى الفساد بهن، بغنجهن وحسنهن، وما يُبديته من زيتتهن، وطيب رائحتهن، وغير ذلك.

قال "الذهبي"<sup>(1)</sup>: "ومن الأفعال التي تُلعن المرأة عليها: إظهار زيتها؛ كذهب، ولو من تحت نقابها، وتطيئها بطيب؛ كمسك إذا خرجت، وكذا لبسها عند خروجها كل ما يؤدي إلى التبرج، كمصبوغ برّاق، وإزار حرير، وتوسعة كُم وتطويله.. فكل ذلك من التبرُّج الذي يمقت الله عليه فاعله في الدنيا والآخرة. ولهذه القبائح الغالبة عليهن؛ قال عنهن النبي صلى الله عليه وسلم: "أُطْلِعْتُ فِي النَّارِ، فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاء!"<sup>(2)</sup>.

أو من "القُنْع" عن رؤوسهن لتظهر وجوههن وشعورهن.

قناع المرأة: جمعه قُنْع، والمِقْنَع والمِقْنَعَة بكسر ميمهما: ما تُقْنَعُ به المرأة رأسها، والقِنَاع بالكسر: أوسع منها. كما في "القاموس"<sup>(3)</sup>.

[استطرد بتفسير آية الحجاب]:

وفي "روح البيان"<sup>(4)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ [النور: 31]، ما نصه: "قال الشيخ<sup>(5)</sup>: الزينة: ما تزئنت به المرأة من خلّي وكحل وصبغ، فما كان منها ظاهراً؛ كالخاتم والفتحة - وهي: ما لا فص فيه من الخاتم والكحل والصبغ - فلا بأس بإبدائه للأجانب، بشرط الأمن من الشهوة، لما في ستره من الحرج اللّين. وما خفي منها؛ كالسوار والخلخال، والقلادة والدمليج

(1) "الكبائر" للذهبي (ص: 135).

(2) رواه البخاري (1184/3)، كتاب: بدء الخلق، باب: ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة، ح: 3069 من حديث عمران بن حصين، ومسلم (2069/4)، كتاب: الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: أكثر أهل الجنة الفقراء، وأكثر أهل النار النساء...، ح: 2737.

(3) "القاموس المحيط" (978).

(4) "روح البيان" (141/6 - 142).

(5) كذا في الأصل، والذي في المطبوع من "روح البيان": ابن الشيخ، والله أعلم.

- وهي: حلقة تحملها المرأة على عضدها - والوشاح والقُرْط؛ فلا يحل لها إبدائها إلا للمذكورات في قوله: ﴿إِلَّا لِبُعُولَتَيْهِ﴾ [النور:31] الآية.

"وقال أبو الليث: لا يظهرن مواضع زيتتهن؛ وهو: الصدر والساق، والساعد والرأس؛ لأن الصدر: موضع الوشاح، والساق: موضع الخلخال، والساعد: موضع السوار، والرأس: موضع الإكليل. فقد ذكر الزينة وأراد بها مواضعها". انتهى.

الوشاح: شيء يُنْسَج من أديم [6] وَيُرْصَع شبة قلادة تلبسه النساء. والقُرْط: ما يعلق في شحمة الأذن، كما في "المصباح"<sup>(1)</sup>.

وقوله: ﴿وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ [النور:31]. الخُمُر: جمع: خمار؛ وهو: ما تغطي به المرأة رأسها وتستتره، وما ليس بهذه الصفة فليس بخمار.

قال في "المفردات"<sup>(2)</sup>: "أصل الخمر: ستر الشيء، ويقال لما يُستر به: خمار، لكن الخمار صار في التعارف اسماً لما تغطي به المرأة رأسها".

والجيوب: جمع جيب، وهو: جيب من القميص، أي: قطع لإدخال الرأس.

ومعنى الآية: وليلقين قُنْعَهُنَّ على جيوبهن، ليسترن بذلك شعورهن وقروطن وأعناقهن عن الأجانب.

وفي "تفسير"<sup>(3)</sup> ابن جزي: "﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا...﴾ [النور:31]. الخ: نهى عن إظهار الزينة بالجملة، ثم استثنى الظاهر منها، وهو: ما لا بد من النظر إليه عند حركتها، أو إصلاح شأنها، وشبه ذلك. فقليل: إلا ما ظهر منها؛ يعني: الثياب، فعلى هذا؛ يجب ستر جميع جسدها. وقيل: الثياب والوجه والكفان، وهذا مذهب مالك؛ لأنه أباح كشف وجهها وكفيها في الصلاة، وزاد أبو حنيفة: القدمين".

﴿وَلْيَضْرِبَنَّ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ [النور:31]<sup>(4)</sup>: الجيوب: هي التي تقول لها العامة: الأطواق.

(1) "المصباح المنير" (498/2)، و(660/2).

(2) "المفردات في غريب القرآن"، للراغب الأصبهاني (ص: 159).

(3) "التسهيل لعلوم التنزيل" (64/3).

(4) سقطت من الأصل، والأولى إثباتها، والله أعلم.

وسبب الآية: أن النساء كُنَّ في ذلك الزمان يلبسن ثيابا واسعة الجيوب، يظهر منها صدورهن، وكُنَّ إذا غطين رؤوسهن بالأخمرة؛ سدلنها من وراء الظهر، فيبقى الصدر والعنق والأذنان لا ستر عليها، فأمرهن الله بلبس الأخمرة على الجيوب ليستر جميع ذلك.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَبْرَجْنَ تَبْرُجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: 33]؛ أي:

القديمة.

"ابن جزي"<sup>(1)</sup>: "التبرج: إظهار الزينة، مثل ما كان نساء الجاهلية يفعلن من الانكشاف والتعرض للنظر، وجعلها أولى بالنظر إلى حال الإسلام، أي: في الزمان الذي قبل بعثته عليه السلام قريبا منها. سُمِّيَ به؛ لكثرة الجهالة. أو: قوم يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان. وقيل: الجاهلية الأولى: ما بين آدم ونوح، وقيل: ما بين موسى وعيسى عليهم السلام [7]". انتهى.

"الراغب"<sup>(2)</sup>: "يقال: ثوبٌ مُتَبَرِّجٌ: صُوِّرَ عليه بروج، واعتُبرَ حسنه، فقليل: تَبَرَّجت المرأة؛ أي: تشبَّهت به في إظهار الزينة والمحاسن للرجال الأجانب. أي: مواضعها الحسنة". انتهى.

وأصل التبرج: صعود البرج، والتكلف في إظهار ما يخفى. خُصَّ بكشف عورة زينتها ومحاسنها للرجال، وذلك أن: من صعد البرج؛ ظهر لمن نظر إليه، قاله أبو علي. وقيل: تبرجت المرأة: ظهرت من برجها؛ أي: قصرها.

رُوي أن بطنين من ولد آدم؛ سكن أحدهما السهل، والآخر الجبل. وكان رجال الجبل صباحا<sup>(3)</sup> وفي نسائهم ذمامة، والسهل بالعكس. فجاء إبليس، وأجر نفسه من رجل سهلي، وكان يخدمه، فاتخذ شيئا مثل ما يزمّر به الرعاة، فجاء بصوت لم يسمع الناس بمثله، فبلغ بذلك من في السهل فجاءوا يستمعون إليه، واتخذوا عيدا يجتمعون إليه في السنة، فتبرج النساء للرجال، وتزينوا لهم. فهجم رجل من أهل الجبل عليهم في عيدهم، فرأى النساء وصباحتهن، فأخبر أصحابه،

(1) "التسهيل" (137/3).

(2) "المفردات" (ص: 41).

(3) أي: حسانا. مؤلف.

فتحوّلوا إليهم، فنزلوا معهم، وظهرت الفاحشة فيهن، وهو المراد من الآية، وذلك بعد زمان سيدنا إدريس عليه السلام.

### [تبرج النساء من البدع المحرمة]:

ولما قسموا البدع إلى قسمين:

- لغوية: وهي التي تنقسم إلى أحكام الشريعة الخمسة.

- وشرعية؛ وهي: محرمة أو مكروهة.

مثّلوا للمحرمة بالاغتسال بأجزاء الطعام، ولبسة النساء الكاسيات العاريات المائلات.

وللإمام أبي عبد الله بن غازي:

كن تابعا ووافقن من اتبع	وقسّمن لخمسة هاذي البدع
واجبة؛ كمثّل كُتِبِ العِلْم	ونقض المصحف لأجل الفهم
ومستحبة؛ كمثّل الكانس	والجسر والمحراب والمدارس
ثم مباحة؛ كمثّل المُنخل	وذات كره؛ كخِوان المأكّل
ثم حرام؛ كاغتسال بالفتات	وكاسيات عاريات مائلات

الكانس: آلة الكنس، والجسر بفتح الجيم وكسرهما: القنطرة. والمنخل بضم [8] الميم والخاء: الآلة التي تخرج بها النخالة من الدقيق. والخوان بكسر الخاء وضمها: المائدة ليس لها عليها طعام.

### [معنى: "رؤوسهن كأسنمة البخت"]:

"رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة": الأسنمة: جمع سنام؛ وهو: للبعير كالإلية للغنم. والبخت بضم الباء: نوع من الإبل؛ وهي: الخراسانية، ضخمة لها سنامان؛ أحدهما خلف الآخر.

"عياض"<sup>(1)</sup>: "يجوز أن يكون لتعظيمهن وتكبيرهن رؤوسهن بالخمر والعمائم". أي: ونحوها مما يلفّ على الرأس؛ كالخرق والعصائب، حتى تشبه أسنمة الإبل البخت.

(1) "إكمال المعلم" (387/8)، و"إكمال الإكمال" (224/7).

زاد العلقمي: "هذا هو المشهور في تفسيره"، ثم قال: "قلت: قال شيخنا في "الدر" كأصله - يعني: الجلال السيوطي - هن اللواتي يتعمَّن بالقنْع على رؤوسهن يكتبزنها، وهو من شعار المغنيات". هـ. المغنيات: اللاتي يغنين للرجال في مجالس الشرب بما يشوق للفواحش.

"الأبي"<sup>(1)</sup>: "قلت: ويعني بالعمائم: العمائم الكبار، بخلاف اليسير منها الذي تدعو الحاجة إليه".

وقال المناوي في "الكبير"<sup>(2)</sup> على حديث الطبراني الآتي: "قال ابن العربي: وهذه [كنية]<sup>(3)</sup> عن تكبير رأسها بالخرق، حتى يظن الرائي أنه كله شعر، وهذا حرام!". ثم قال عنه: "فعلى النساء أن يُصَغَّرْنَ رؤوسهن، سيما عند الخروج، فإن كان شعرها كثيرا؛ أرسلته ولا تعظمه، فإذا كان بها ألم في رأسها فأكثرته لأجله من الخمر؛ لم تدخل في الوعيد، ولم يكن عليها حرج، إنما الحرج على من نظر إليها وظن ذلك". انتهى.

وفي "المدخل": "وقوله صلى الله عليه وسلم: على رؤوسهن مثل أسنمة البخت. هذا مشاهد مرئي، إذ في عمامة كل واحدة منهن سنامان، وأقل ما فيه من الضرر: أن رأسها يعتل بسبب هذه العمامة؛ لأنهن اتخذنها عادة من فرق الحاجبين. وفي ذلك مفسد؛

"أحدها: أن المرأة محلل لاستمتاع الرجل، وأعظم جمال فيها: وجهها، وهي تغطي أكثره، فتقع بذلك في الإثم؛ لأنها تمنع زوجها حقّه، ولو رضي زوجها بذلك فإنها تُمنع منه؛ لمخالفتها للسنة".

"والثاني: أنها إذا كانت هذه المواضع مستورة؛ فإذا احتاجت إلى الوضوء؛ تحتاج إلى كشفها حتى تغسل ما يجب عليها، فإذا غسلته؛ فقد [9] تستهوي؛ لأن الموضوع قد اعتاد التغطية، فإذا كشفته عند الغسل؛ قد تتضرر، فيكون ذلك سببا لترك

(1) "إكمال الإكمال" (224/7).

(2) "فيض القدير" (361/1).

(3) في الأصل: عبارة، وما أثبتته هو الصواب الموافق لما في المطبوع من "فيض القدير"، ولكونه الأنسب بالسياق، كما هو ظاهر. والله تعالى أعلم.

فرضين: أحدهما: غسل الوجه، والثاني: مسح الرأس".

"والثالث: الزينة التي جمّلها الله تعالى في وجهها سترتها عن زوجها، وقد يفضي ذلك إلى الفراق؛ لأنها تبقى في تلك الحال بشعة المنظر. فإن قيل: إن فيه بعض جمال لها؛ فهذا نادر، والناذر لا حكم له، فإن فرض أن الغالب فيه جمال لها؛ فتمنع من ذلك؛ لما تقدم من مخالفتها للسنة، والخير كله في الاتباع". انتهى بلفظه. والوجه الثالث في كلامه عين الأول.

وفي "كشف الغمة": "وفي الحديث: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى النساء عن لبس العمام. وهي: اللقافة الكبيرة على الرأس، يقول: إنما العمام للرجال"<sup>(1)</sup>.

ودخل صلى الله عليه وسلم على أم سلمة رضي الله عنها وهي تختمر، فقال: "لَيْتَ لَأَلَيَّيْنِ". يعني: لا تكرريه طاقتين فأكثر. رواه أحمد في مسنده<sup>(2)</sup>، وأبو داود<sup>(3)</sup>، والحاكم في مستدركه<sup>(4)</sup>، والطبراني في "الكبير"<sup>(5)</sup>، والبيهقي في "الشعب"، وأبو داود الطيالسي، وذكره في "الجامع الصغير".

لَيْتَ: منصوب بفعل مقدّر دلّ عليه الحال، أي: اجعليه. قاله: العلقمي.

قال "المناوي"<sup>(6)</sup>: "أمرها أن يكون الخمار على رأسها وتحت حنكها عطفة واحدة لا عطفتين، حذرا من التشبه بالمتعممين".

وقال العلقمي: "قال شيخنا: قال الخطابي: يشبه أن يكون إنما كره لها أن تلوي الخمار على رأسها لَيَّتَيْنِ ليلا تكون إذا تعصبت بخمارها كالمتعمم من الرجال، يلوي أكوار العمامة على رأسه، وهذا على معنى نهيه النساء عن لباس الرجال، وعن تشبههن بهم".

(1) لم أقف عليه بهذا اللفظ، والله تعالى أعلم.

(2) "المسند" (294/6).

(3) "السنن" (462/2)، كتاب: اللباس، باب: في الاختمار، ح: (4115).

(4) "المستدرک على الصحيحين" (216/4).

(5) "المعجم الكبير" (312/23).

(6) "فيض القدير" (400/5).

وقال في "النهاية"<sup>(1)</sup>: "أي: تلوي خمارها على رأسها مرة واحدة، ولا تديره مرتين، ليلاً تشبّه بالرجال إذا اعتموا". انتهى. ونقله العزيزي.

ثم قال عياض<sup>(2)</sup>: "ويجوز أن [10] يكون - أي: قوله: رؤوسهن.. الخ - كناية عن طمحين للرجال، أي: رفع بصرهن إليهم، ولا يغضضن عنهم أبصارهن، ولا ينكسن رؤوسهن". انتهى.

والمعنى: ينظرون إلى الرجال برفع رؤوسهن المائلة؛ لأن أعلى السنام يميل لكثرة شحمه.

### [معنى: "لا يدخلن الجنة".. الحديث]:

"لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها": المازري<sup>(3)</sup>: "إن فعلن ذلك مستحلات مع علمهن بالتحريم، فيكنّ كافرات مخلّدات في النار، ولا يدخلن الجنة أبداً. أو: لا يدخلن الجنة أولاً مع الفائزين".

وقال المناوي في "الكبير"<sup>(4)</sup>: "قال القاضي - أي: البيضاوي: ومعناه أنهن لا يدخلنها ولا يجدن ريحها حتى يدخلها ويجد ريحها العفائف المتورّعات. لا أنهن لا يدخلن أبداً؛ لقوله في الحديث: "وإن زنى وإن سرق. ثلاثاً"<sup>(5)</sup>. انتهى.

العفائف: جمع عفيفة، الكافّة عن المحارم وخوارم المروءة.

وقال بعضهم: "لا يدخلن الجنة"؛ يعني: "حتى يطهّرهن بالنار؛ لأنهن ارتكبن عدة محرمات: التشبه بالرجال، والإسراف، والإعجاب، وغيرها".

(1) "النهاية في غريب الحديث والأثر" (571/4).

(2) "إكمال المعلم" (387/8)، و"إكمال الإكمال" (224/7).

(3) انظر: "إكمال الإكمال" (224/7).

(4) "فيض القدير" (361/1).

(5) إشارة إلى حديث سيدنا أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أتاني آت من ربي، فأخبرني أنه: من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة". قلت: "وإن زنى وإن سرق؟"، قال: "وإن زنى وإن سرقاً". متفق عليه [البخاري (417/1)، كتاب: الجنائز، باب: في الجنائز ومن كان آخر كلامه: لا إله إلا الله، ح: 1180، ومسلم (94/1)، كتاب: الإيمان، باب: من مات لا يشرك بالله دخل الجنة، ح: 94].



"وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا": المناوي<sup>(1)</sup>: "أي: من مسيرة أربعين عاماً كما في رواية".

### [أحاديث شاهدة لمعنى الحديث]:

وأخرج ابن حبان في صحيحه<sup>(2)</sup>، والحاكم<sup>(3)</sup>، وقال: "صحيح على شرط مسلم". عن ابن عمر<sup>(4)</sup> رفعه: "يكون في آخر هذه الأمة رجال يركبون على الميائير حتى يأتوا أبواب المساجد، نساؤهم كاسيات عاريات، على رؤوسهن كأسنمة البخت العجاف، العنوهن فإنهن ملعونات. لو كانت وراءكم أمة من الأمم؛ لخدمتهم نساؤكم كما خدمتكم نساء الأمم قبلكم".

ولفظ ابن حبان: "يكون في آخر أمتي رجال يركبون على سروج كأشباه الرجال، ينزلون على أبواب...". الخ.

الميائير: جمع ميثرة؛ الثوب الذي تُجَلَّلُ به الثياب فيعلوها وهنة<sup>(5)</sup> كهيئة المرقعة تُتخذ للسرّج كالضفة - أي: جانب الوادي والبئر - وجلود السباع، ومراكب تُتخذ من الحرير والديباج. كما في "القاموس"<sup>(6)</sup>. ورواية ابن حبان تبين المراد.

والعجاف: جمع أعجف. على غير قياس، وإنما [11] جُمع عليه إما حملاً على نقيضه؛ وهو: سمان، وإما حملاً على نظيره؛ وهو: ضعاف. كما في "المصباح"<sup>(7)</sup>، وقريب منه في "القاموس"<sup>(8)</sup>؛ ونصه: "العجف محرّكة: ذهاب

(1) "التيسير بشرح الجامع الصغير" (94/2)، ولكنه قال في "فيض القدير" (208/4): "وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا. كناية عن خمسمائة عام، أي: يوجد من مسيرة خمس مائة عام، كما جاء مفسراً في رواية أخرى". انتهى. والله أعلم.

(2) صحيح ابن حبان (64/13).

(3) "المستدرک" (483/4).

(4) بل عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وعند الحاكم: "إنه صحيح على شرط الشيخين معاً"، لا مسلم فقط. والله أعلم.

(5) أي: شيء يسير. مؤلف.

(6) "القاموس المحيط" (632).

(7) "المصباح المنير" (394/2).

(8) "القاموس" (1079).

السِّمَن. وهو أعجف، وهي عجفاء. الجمع: عِجاف، شاذ؛ لأن أفعل وفعلاء لا يُجمع على فعال، لكنهم بنوه على سِمان؛ لأنهم قد يبنون الشيء على ضده.. الخ. وأخرج الطبراني في "الكبير"<sup>(1)</sup>، والبزار<sup>(2)</sup> عن أبي شقرة التميمي رفعه: "إذا رأيتم اللاتي ألقين على رؤوسهن مثل أسنمة البُغر"<sup>(3)</sup>؛ فأعلموهن أنه لا يقبل لهن صلاة!".

أبو شقرة - بفتح الشين المعجمة - هذا ذكره أبو عمر في كتاب "الصحابة"، وابن منده وغيرهما<sup>(4)</sup>، واسمه كنيته، والتميمي: كذا عند المناوي "الكبير"<sup>(5)</sup>، وعند "العريزي"<sup>(6)</sup>: اليميني.

و"القيّن" بالقاف: جعلن، و"البُغر" بضم الباء والعين المهملة: جمع بَعير، وفي نسخة شرح عليها المناوي: البعير. وفي رواية مسلم: "كأسنمة البُحْت"، والمراد: تكبير العمائم وما يُلَف على الرأس كالشَّيْنِير<sup>(7)</sup> ونحوه.

قال أبو العباس سيدي أحمد ابن عجيبة في "حواشيه" على "الجامع الصغير": "وهذا الصنف قد ظهر في مدينة فاس كثيراً، وقد رأيت ذلك بها حين كنتُ بها في حال طلب العلم".

وقوله: "فأعلموهن أنه لا يقبل لهن صلاة": قال المناوي<sup>(8)</sup>: "أي: ما دمن كذلك، وإن حكم لهن بالصحة، كمن صلّى في ثوب مغصوب، بل أولى". زاد المناوي في "الكبير"<sup>(9)</sup>: "لأن فاعل ذلك ارتكب حراماً واحداً؛ وهو: الغصب، وهن

(1) "المعجم الكبير" (370/22).

(2) عزاه إليه الهيثمي في "مجمع الزوائد" (241/5).

(3) كذا في الأصل، والذي في معجم الطبراني و"مجمع الزوائد" للهيثمي: البقر - بالقاف - والمصنف رحمه الله تبع السيوطي، حيث أورده كذلك في "الجامع الصغير". ثم وجدت الحافظ قد عزاه في "الإصابة" (206/7) إلى أبي نُعيم بلفظ: "البعير"، والله أعلم.

(4) انظر: "الإصابة في معرفة الصحابة" (206/7).

(5) "فيض القدير" (361/1).

(6) "السراج المنير" (135/1).

(7) تُرك اليوم. مؤلف.

(8) "التيسير" (101/1).

(9) "فيض القدير" (361/1).

ارتكبن عدة محرمات: التشبه بالرجال... إلى آخر ما تقدم.

وقال "العيزي"<sup>(1)</sup>: "ولعل هذا محمولٌ على ما إذا قصدَ التبرج". انتهى.

أي: وذلك مما يورثُ الرجال ميلا إليهن، ويوهنُ أن لهنَّ ميلا إليهم. وما نسبه للعيزي كذلك هو فيه، وزاد: "قال الشيخ - أي: خادم السنة محمد حجازي الشعراني المشهور بالواعظ"<sup>(2)</sup>: حديث ضعيف". فانظره. وقال [12] المناوي في "الكبير"<sup>(3)</sup>: "قال الهيثمي"<sup>(4)</sup>: فيه حماد بن يزيد عن مخلد بن عقبة، ولم أعرفهما<sup>(5)</sup>، وبقية رجاله ثقات. وقال ابن عبد البر: في إسناده نظر". انتهى.

### [خلاصة البحث]

إذا علمت هذا؛ فما أحدثه نساء بلدنا هذه في هذه الأعصار مَخِيطا من الكتان ونحوه، على هيئة مثلثة الشكل، في عرض ثلاثة أصابع ونحوها، ويحشين جوفه بصوف أو قطن حتى يمتلئ ويغلظ، ويجعلن جهة منه أطول من بقية الجهات، طوله كالشبر، يختمرن به في رؤوسهن، وتكون الجهة الطويلة في عرض الرأس من جهة

(1) "السراج المنير" (135/1).

(2) هو: أبو عبد الرحمان محمد بن عبد الله القلقشندي بلدا الشعراوي الخلوتي، الشهير بحجازي الواعظ، الإمام المعمر المحدث المسند المقرئ، خاتمة علماء عصره، وكان يوصف بالحفظ والمعرفة. أخذ عن النجم الغيطي والجمال يوسف بن القاضي، ويوسف الأرميوني، والقطب الشعراني، وغيرهم. وعنه أخذ عامة شيوخ عصره، كالحافظ البابلي وعبد الباقي الحنبلي والشهاب أحمد العجمي وجماعة له: فتح المولى النصير بشرح الجامع الصغير، وشرح ألفية السيوطي في الاصطلاح، وشرح مختصر ابن أبي جمرة للصحيح، وغيرها. توفي بمصر عام 1035 هـ. ["فهرس الفهارس" (1125/2)].

(3) "الفيض" (361/1).

(4) "مجمع الزوائد" (241/5).

(5) قلت: أما حماد بن يزيد؛ فهو: المقرئ، أبو يزيد البصري، وقد ذكره البخاري في "التاريخ الكبير" (21/3)، وابن أبي حاتم في "الجرح والتعديل" (151/3)، فما حكى فيه جرحا ولا تعديلا، وثقه ابن حبان، حيث أورده في "الثقات" (205/8)، وقال: يروي المقاطيع. وكذلك الحال بالنسبة لمخلد بن عقبة؛ فقد ذكره أيضا: البخاري في "التاريخ الكبير" (437/7)، وابن أبي حاتم في "الجرح والتعديل" (348/8)، فما حكى فيه جرحا ولا تعديلا، وأورده ابن حبان في "الثقات" (185/9).

الأذنين، فيخرج له قرنان من جهتهما، ويشددنه بخرق الكتان، وفوق ذلك تكون السبينة والوقاية وغيرهما، فيعظم الرأس من أجل ذلك، ويصير شبيها بأسنمة البخت، ويسمينه بالحنطوز. من ذلك قطعاً.

والمرأة - بحسب الأصالة - يجوز لها أن تلبس وأن تتحلى بكل ما هو من نوع الملبوس مطلقاً، ولا حرج عليها فيه، وسواء في ذلك رأسها وغيره من بقية جسدها، علت قيمة ذلك الملبوس أو نزلت، كان ذهباً أو فضة أو حريراً أو غير ذلك، كان قليلاً أو كثيراً. هذا الذي صرحت به نصوص أهل المذهب، وتدل له الأحاديث الكثيرة، لكن قد يعرض لشيء من ذلك في بعض الصور ما يُصَيِّرُه منها عنة نهى تحريم أو كراهة.

والخمار للمرأة لا مِزِيَّة في مشروعيتها لها - في الجملة - لأجل الستر؛ لأن شعرها عورة كسائر جسدها. وفي "كشف الغمة": "وعن عائشة رضي الله عنها قالت: لما نزلت سورة النور؛ عمد نساء الأنصار إلى مروطهن فشققنها، فاختمرن بها على جيوبهن، حتى كأن على رؤوسهن الغربان من الأكسية". ورواه أبو داود<sup>(1)</sup> عنها بلفظ: "لما نزلت سورة النور؛ عمدن - تعني: نساء الأنصار - إلى حُجُور - أو: حجور. شك الراوي - فشققنهن، فاتخذنه [13] خُمراً".

ورواه<sup>(2)</sup> عن أم سلمة بلفظ: "لما نزلت: ﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبَيْبِهِنَّ﴾ [الأحزاب: 59]؛ خرج نساء الأنصار كأن على رؤوسهن الغربان من الأكسية". وروى - أيضاً<sup>(3)</sup> - عن عائشة: "يرحم الله نساء المهاجرات الأول؛ لما أنزل الله: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾ [النور/ 31]؛ شققن أكثف - أو أكثف - مروطهن فاختمرن بها".

(1) "السنن" (458/2)، كتاب: اللباس، باب: في قول الله تعالى: ﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبَيْبِهِنَّ﴾، ح: 4100.

(2) "السنن" (459/2)، كتاب: اللباس، باب: في قول الله تعالى: ﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبَيْبِهِنَّ﴾، ح: 4101.

(3) "السنن" (459/2)، كتاب: اللباس، باب: في قول الله تعالى: ﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبَيْبِهِنَّ﴾، ح: 4102.

المروط: جمع مِرط بالكسر: كساء من صوف أو خز. والغِربان: جمع غراب. شَبِهَت الخُمُر في سوادها بها. قاله في "النهاية"<sup>(1)</sup>. والحجور: جمع حَجْر؛ ما بين يديك من ثوبك. وأكثف: أخشن وأغلظ، وأكنف: أستر.

وروى أبو داود<sup>(2)</sup> - أيضا - عن دحية بن خليفة الكلبي أنه قال: "أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم بقباطي، فأعطاني منها قِبْطِيَّة فقال: "اصدعها صدعين، فاقطع أحدهما قميصا، واعط الآخر امرأتك تختمز به". الحديث.

القِبَاطِي: جمع قِبْطِي، ثوب من كتان رقيق يُعمل بمصر، نسبة إلى القِبْط على غير قياس، بالكسر: نصارى مصر. والصدع: الشق.

وتعظيمُ الرأس وتكبيرُه بما يُلف عليه من الخزق والعصائب ونحوها، إن لم يقترن به ما يُحرّمه؛ بقي على أصله؛ وهو: الجواز. وإن اقترن به شيء من ذلك؛ حُكِمَ له بما اقترن به.

وقد عُِّلِلَ النهي عن تعظيم رؤوس النساء بالخُمُر والعمائم ونحوها مما يُلف عليها؛ بأنه يؤدي إلى التشبُّه بالرجال، والسرف، والتشبه بالمغنيات والبغايا؛ لكونه من شعارهن، والتلبيس على الرائي؛ لكونه يظن أن ذلك كله شعر، وإلى الفخر، والعجب. وقُدِّدَ بما إذا قصدن به التبرج، ولم يفعلن ذلك لألم برأسهن كما تقدم.

وأما التشبُّه بالرجال؛ فممتنع في الحنطوز، كما يدل على ذلك المشاهدة. وكذلك السرف، وبفرض وجوده؛ لا يقتضي التحريم، وقد قالت عائشة: "الأكل في اليوم مرتين من السرف، والله لا يحب المسرفين". [والأكل في اليوم مرتين]<sup>(3)</sup> ليس بحرام.

وفي "الحطاب"<sup>(4)</sup> [14] عن "الإكمال" عن المازري عن القاضي عبد الوهاب قال: "قال بعض شيوخنا: علّة مجرد السرف لا تقتضي التحريم؛ كأواني البلور التي لها الثمن الكثير، والياقوت؛ فإن استعمالها عندنا جائزٌ غيرُ حرام، ولكنه مكروه

(1) "النهاية في غريب الحديث والأثر" (657/3).

(2) "السنن" (463/2)، كتاب: اللباس، باب: في لبس القباطي، ح: 4116.

(3) زيادة اقتضاها سياق الكلام.

(4) "مواهب جليل شرح مختصر خليل" (129/1).

للسرف!". انتهى. نقله عند قوله: "وفي المغشي والمموه... الخ."

وأما المغنيات والبغايا؛ فليس ذلك من شعارهن في بلدنا اليوم، بل انعكس الأمر في هذا الوقت، وصار ترك الحنطوز من شعار المومسات.

وفي "شرح" العلامة جُوس على "الشماثل"، لما تكلم على لبس الثوب الأحمر؛ ما نصه<sup>(1)</sup>: "وفي الأبى بعد أن ذكر الخلاف، ما نصه: نعم؛ قد يختص لبأه في بعض الأوقات أهل الفسق والذعارة، فيكره التشبه بهم. وقد قال عليه السلام: "من تشبه بقوم فهو منهم"<sup>(2)</sup>. ولا يختص هذا بالحمرة، بل في جميع الألوان والأحوال، حتى لو اختص أهل الفسق والظلم بشيء مما أصْلَتْهُ السنة، كالخاتم والخضاب؛ [فينبغي]<sup>(3)</sup> لأهل الفضل أن لا يتشبهوا بهم. وأيضاً؛ فقد يظن من لا يعرفهم أنهم منهم، فيكون قد أعان على إساءة الظن به"<sup>(4)</sup>. انتهى بلفظه.

وأما التلييس على الرائي؛ فلا يقصده منهن امرأة، ولا يتوهم أحد منهم ذلك اليوم أصلاً؛ لعموم الأمر، وإطلاع جميع الناس على أمرهن في ذلك، وما يصنعن فيه.

وأما العجب والتبرج؛ فليس كل منهما بموجود في كل النساء، بل ولا هو خاص بهذه الصورة، فإذا وُجد من امرأة منهن؛ حُكم عليها بحكمه، وإلا فلا؛ في هذه الصورة وفي غيرها، ولا يصح الحكم على جميع النساء بأنهن فعَلن محرّماً باحتمال وجود ذلك منهن؛ إذ هو سوء ظن بالمؤمنات!.

(1) شرح "الشماثل" لجُوس (101/1).

(2) رواه الإمام أحمد (50/2)، وأبو داود (441/2)، كتاب: اللباس، باب: في لبس الشهرة، ح: 4031.

(3) في الأصل: فلا ينبغي، والصواب: ما أثبتته وفاقاً للمطبوع من شرح "الشماثل"، ولأنه الموافق للمعنى ولسياق الكلام كما هو ظاهر، والله أعلم.

(4) قلت: للشيخ العلامة الكبير سيدي أبي المكارم عبد الكبير بن محمد بن عبد الواحد الكتاني الحسني، رحمه الله، في نقد متضمن هذا الكلام في تسويغ ترك السنة بما ذكره الشيخ جُوس رحمه الله مباحثات نفيسة، وتعليقات بديعة، وتحريرات لم يُسبق إليها، في كتابه العظيم والذي ألفه في نصره السنة النبوية والدعوة إلى إحيائها والعمل بها، وسماه: "تحديد الأسنة في الذب عن السنة"، وقد يسر الله تعالى لي إتمام تحقيقه والعناية به، يسر الله طبعه في أقرب الآجال. آمين.

وعلى هذا؛ فحاصل ما يُدندن عليه حديثُ مسلم المتقدم، من أوله إلى آخره، بالنظر لهذا الصنف الثاني، وكذلك في معناه من الأحاديث: أنهم يفعلن ما يُشَوِّف ويُشَوِّق الرجال [15] إليهن، فالمقصود منه هو: ذلك، وقد ترجم له في "الزواج" (1) بقوله: "الكبيرة الثامنة بعد المائة: لبس المرأة ثوبا رقيقا يصف بشرتها وميلها وإمالتها". ثم استدل على ذلك بالحديث المذكور وغيره.

والغالب على نساء أهل الفضل: عدم قصد شيء من ذلك، ولا يصح - أيضا - الحكم على ذلك بالحرمة مطلقا وإن لم يقصدن به ما ذكر، عملا بظاهر الحديث المذكور، مع تقييد العلماء له بما ذكر.

وفي "الرسائل الكبرى" للعارف بالله سيدي ابن عباد رضي الله عنه: "ولقد نصح لرسول الله صلى الله عليه وسلم من قال من العلماء ما معناه: لو كان لي حكم لفعلت بكل من يذكر من العوام حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم محتجًا به ومستدلا كذا وكذا. وقال سفيان بن عيينة رحمه الله: الحديث مَضَلَةٌ إلا للفقهاء (2). يعني: لسوء فهم من عدى الفقهاء، ولذلك استثناهم. وأما اعتقاد أن الحديث من حيث هو ضلال، وأن المتبعين له ضلال؛ فمن اعتقادات الحمقاء الجهال، فليحذر من أراد النجاة من أن يحكم بعلمه القاصر على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى يأخذ معانيه عن العلماء، الذين هم ورثة الأنبياء، فهم الذين يعلمون

(1) "الزواج" (1/163).

(2) ذكره عنه ابن أبي زيد القيرواني في كتابه "الجامع" (ص: 118)، وقال: "يريد أن غيرهم قد يحمل شيئا على ظاهره وله تأويل من حديث غيره، أو دليل يخفى عليه، أو متروك أو يجب تركه غير شيء مما لا يقوم به إلا من استبحر وتفقه".

وبيان ذلك: أن ليس كل حديث - ولو صح - صالح للاستدلال والعمل به. بل لا بد أن ينضاف إلى وصف الصحة شرط الصلاحية.

وشرط الصلاحية يقوم بأمر ثلاثة وهي:

1 - أن يكون الحديث متضح الدلالة على الحكم المطلوب.

2 - أن يكون مستمر العمل به.

3 - أن يكون راجحا على كل ما يعارضه.

وانظر في بيان تفاضيل هذه الشروط كتاب: "مفتاح الأصول في بناء الفروع على الأصول" للعلامة المجتهد الشريف التلمساني رحمه الله تعالى.

مواقعها، ويضعونها مواضعها، كما قال من قال - وأظنه ابن وهب -: لولا مالك والليث؛ لضللت<sup>(1)</sup>!. وفي الحديث المشهور: يحمل هذا الدين من كل خَلَفٍ عُدوله، يُنفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين<sup>(2)</sup>. أو كما قال". انتهى.

## [حكم مسح المرأة على الخمار]

فإن كان يحدث ضررا يمنع المرأة من مسح رأسها في الوضوء، وغسله في الغسل؛ وجب عليها تركه، وكثير من النساء اليوم تنزل عمامتهن إلى جباههن، فيتوضأن كذلك، ولا يرفعنها، ولا يغسلن الجباه [16]، وذلك من قلة دينهن، ودين من له الحكم عليهن، وهُن وتارك الصلاة شيء واحد!.

وكثير منهن - أيضا - يمسحن على الخمار، ولا يباشرن الشعرَ بالمسح في الوضوء، وذلك لا يجوز في مذهب مالك، ويبطل معه الوضوء والصلاة أيضاً.

فيجب على الزوج زجرهن عن ذلك. فإن امتنعن من المسح بكل وجه؛ فليأمرهن بأن يمسحن ولو شعرة واحدة، ويأمرهن أن ينوين تقليد من يقول بذلك من العلماء. فإن أبين؛ ففي العلماء من يقول: "يجوز المسح على العمامة من غير عذر". فيؤمرن بتقليده.

وفي "طالع الأمانى" عن "الحطاب"<sup>(3)</sup> ما نصه: "ذكر الشيخ زروق عن شيخه

(1) أورده ابن عبد البر في "الانتقاء في فضل الثلاثة الأئمة الفقهاء" (ص: 28)، وكذا القاضي عياض في "ترتيب المدارك" (96/1) من كلام ابن وهب.

وفي لفظ "الترتيب" ما يبين سبب ذلك، ولفظه: "قال ابن وهب: لولا أن الله أنفذني بمالك والليث لضللت، فقيل له: كيف ذلك؟ قال: أكثر من الحديث فحيرني، فكنت أعرض ذلك على مالك والليث فيقولان لي: خذ هذا، ودع هذا".

وقد نقله أيضا: ابن أبي زيد القيرواني في كتابه "الجامع" (ص: 117)، ولكن بزيادة في أوله، وهي قوله: "كل صاحب حديث ليس له إمام في الفقه فهو ضال، ولولا أن الله أنفذنا بمالك والليث لضللنا".

(2) رواه الخطيب البغدادي في "شرف أصحاب الحديث" (ص: 63 - 68) من حديث أبي هريرة، وأسماء بن زيد، وعبد الله بن مسعود، وإبراهيم بن عبد الرحمان العذري مرسلا. وطرقه كلها ضعيفة، والله أعلم.

(3) "مواهب الجليل" (206/1 - 207).



القوري أنه قال: إني لأفتي النساء بالمسح على الحناء - أي: ثقله المجعول على ظاهر شعر الرأس - لأننا إذا منعناهن منه؛ تركن الصلاة، وإذا دار الأمر بين ترك الصلاة وبين فعلها على الخلاف؛ فارتكاب الخلاف أولى!. فانظر في ذلك". انتهى.

قلت: قال "الحطاب"<sup>(1)</sup>: "يشير بالخلاف إلى قول الإمام أحمد وداود والثوري والأوزاعي: يجوز المسح على العمامة والخمار... انتهى بلفظه.

ابن ناجي: "وقول أحمد عندي أقرب، وكان يترجحه شيخنا - يعني: البزرجي - ولا يفتي به، ولا يكفي لإباحته. فعله صلى الله عليه وسلم ولو مرة، وكونه لغدر دعوى!". انتهى. ونقله الشيخ سالم<sup>(2)</sup>.

وفي الشيخ عبد الباقي، والنفراوي: "إن المرأة التي لو أمرناها بمسح بعضه بعد التهديد، ولو بالضرب، وفعله، مع ظن إفادته؛ لأن الإتيان بالعبادة ولو على قول ضعيف؛ أحسن من تركها". وانظر "النزهة الشافية الكافية"<sup>(3)</sup> لكاتبه<sup>(4)</sup>.

(1) المصدر السابق.

(2) هو الشيخ سالم بن محمد أبو النجاة السنهاوي، مفتي المالكية بمصر وعالمها ومحدثها الإمام الكبير، أخذ عن أئمة كالشمس البنوفري وبه تفقه، وأخذ عن الناصر اللقاني والنجم الغيطي، وعنه جماعة، له: شرح على مختصر خليل، ورسالة في ليلة النصف من شعبان وغير ذلك، توفي عام 1015 هـ. ["شجرة النور الزكية" (289/1)].

(3) "النزهة الشافية الكافية فيما هو حائل في الغسل وما ليس من تلك الناحية"، رسالة مخطوطة للمؤلف رحمه الله تعالى، في موضوع الحوائل في الغسل والوضوء والطهارة.

(4) إلى هنا انتهى ما بين أيدينا من الرسالة الشريفة، وكأنها لم تتم؟!.



# الفهارس

فهرس الآيات القرآنية

فهرس الأحاديث النبوية

فهرس الأعلام

فهرس الكتب الواردة في المتن

قائمة بأهم المصادر والمراجع

فهرس الموضوعات



## فهرس الآيات القرآنية

الآية	الصفحة	السورة
		البقرة
29	69	﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾
213	129	﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾
		﴿ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعُ
219	88	لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ﴾
268	186	﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ﴾
		آل عمران
101	180	﴿ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾
		﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ تَخَذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي
160	203	يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴾
		﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا
187	26 - 25	تَكْتُمُونَهُ ﴾
		النساء
10	107	﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَيْمَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ
59	146	نَارًا ﴾
		﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾
83	146	﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾
141	56	﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾
		المائدة
	119	﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ﴾
41	129	

الآية	الصفحة	السورة
41	147	﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ ۚ هُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ۖ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾
82	56 - 55	﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾
88	129	﴿ حَلَلًا طَيِّبًا ﴾
100	45	﴿ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ ﴾
90	125	الأنعام ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبْهَتْنَهُمْ أَقْتَدِ ﴾
		الأعراف
16 - 17	186	﴿ فِيمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَا تَجِدُنَّ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾ ﴾
28	119	﴿ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾
157	135	﴿ وَخَلِّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَتَحَرِّمْ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ ﴾
58	45	﴿ وَالَّذِي حَبِطَ لَا تَخْرُجُ إِلَّا نِكَدًا يُشْكِرُ ﴿٥٨﴾ ﴾
		﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾
96	76 - 57	الأنفال
		﴿ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ ﴾
37	110	التوبة
17	209	﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ ﴾

الصفحة	الآية	السورة
210	18	﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ ﴾
		﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ أَمَرَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا
199	18	مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٥﴾
		﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ
127	103	صَلَوَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾
		يونس
119	59	﴿ وَاللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴾
- 107		﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ
108	98	الدُّنْيَا ﴾
		الرعد
76	11	﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾
111	11	﴿ لَهُمْ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِمْ يُحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾
110	29	﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحُسْنُ مَّآبٍ ﴿٥٦﴾
203	33	﴿ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾
		الحجر
83، 46	42	﴿ إِنَّ عِبَادِي لَئِيسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾
		النحل
		﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ أَلْمَلِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُوتَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ أَدْخُلُوا
110	32	الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٧﴾
119،		﴿ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنتُمْ لَا تَعْمَلُونَ ﴾
146	43	
		الإسراء
		﴿ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ
25	80	لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا ﴾

الآية	الصفحة	السورة
81	126	﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ الكهف
17	203	﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴾
59	133	﴿ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴾ مريم
18	197	﴿ وَمَنْ يُنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ﴾ الحج
30	21	﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظِمِ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾
32	21	﴿ وَمَنْ يُعِظِمِ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ النور
21	186	﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعِ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾
26	45	﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ﴾
26	110	﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ ﴾
31	18 - 17	﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرَهُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ﴾
31	226	﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾
31	227	﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ... ﴾
31	227	﴿ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ ﴾
31	227	﴿ وَلْيَضْرِبْنَ خُمُرَهُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ﴾
31	236	﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾
36	198	﴿ فِي بُيُوتٍ ﴾



الآية	الصفحة	السورة
36	201	﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ ﴾
36	198	﴿ أُذِنَ ﴾
36	198	﴿ تَرْفَعَ ﴾
36	198	﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾
36	168	﴿ وَيُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُهُ ﴾
36		﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾
37 - 36	197	﴿ رِجَالٌ ﴾
37	199	﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
63	197	القصص
50	119	﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾
		لقمان
15	125	﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾
		الأحزاب
33	221	﴿ وَلَا تَرْجَبْ تَرْجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾
59	228	﴿ يُدْنِيكَ عِلِّيَّينَ مِنْ جَلْسِيِّهِنَّ ﴾
	236	فاطر
10	114	﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾
10	114	﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾

الآية	الصفحة	السورة
60 - 61	186	يس ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَنبَىٰ ءَادَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَأَنِ اعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ ﴾
26	125	ص ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾
10	128	الزمر ﴿ إِنَّمَا يُوقِ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُم بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾
73	110	﴿ سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾
10	58	الدخان ﴿ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ ﴾
23	119	الجاثية ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾
23 - 24	147	محمد ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْءَانَ أَمْرٌ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾ ﴾
2	200	الحجرات ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ﴾
18	111	ق ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ ﴾
8	21	الصف ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُنِيرُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾ ﴾
13	180	﴿ نَصَرْنَا مِنَ اللَّهِ وَفَتَحَ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

الصفحة	الآية	السورة
		الملك
210	5	﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْنُوعٍ ﴾
		الانفطار
111	11 - 10	﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴾
		الغاشية
139	6	﴿ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴾
		الدخان
		﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ۖ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
108	10	
185	4	﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾
		الزلزلة
68	7	﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾
		العاديات
211	9	﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ ﴾

# فهرس أطراف الأحاديث والآثار النبوية

الصفحة

الحديث والأثر

## حرف الألف

- 99 الإثم: ما حاك في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك  
إذا أتى الرجل المسجد، فأكثر من الكلام؛ تقول له الملائكة:  
اسكث يا ولي الله...
- 203 إذا رأيت الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان  
207 إذا رأيتم اللاتي ألقين على رؤوسهن مثل أسنمة البعير؛  
فأعلموهن أنه لا يقبل لهن صلاة  
234 الإسلام والسلطان أخوان مؤمنان...
- 147 الإسلام يعلو ولا يُعلى عليه  
56 أشد الناس عذابا: عالم لم ينفعه الله بعلمه  
194 اصدعها صدعين، فاقطع أحدهما قميصا، واعط الآخر امرأتك  
تختمر به
- 237 أطلعت في النار، فرأيت أكثر أهلها النساء  
226 الله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه  
123 اللهم في الرفيق الأعلى  
113 إن أحب البقاع إلى الله: المساجد  
207 إن عمار بيوت الله هم أهل الله عز وجل  
208 إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن  
إن الله نظيف يحب النظافة، جميل يحب الجمال، طيب يحب  
الطيب
- 95 إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها، ويكره سفاسفها  
91

الصفحة	الحديث والآثر
117	إن مُدمن الخمر كعابد وثن
	إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت
115	إن من آية سخط الله على العباد: أن يسلط عليهم صبيانهم في مساجدهم، فينهونهم فلا ينتهون
202	إن من علامات الساعة: عشر خصال؛ أولها: شرب الدخان....
81	إن هذا الخير خزائن...
178	أن يفيض المال، وأن تلد الأمة ربتها
82	إياكم والخمرة والخضرة
83	
	باب الباء
	بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ ستاً: إمرة السفهاء، وكثرة الشرط، وبيع الحكم...
192	باعدوا بين أنفاس الرجال والنساء
191	الْبِرُّ: حُسْنُ الخلق، والإثم: ما حاك في نفسك، وكرهت أن يطلع عليه الناس
99	البر: ما سكنت إليه النفس واطمأن إليه القلب. والإثم: ما لم تسكن إليه النفس ولم يطمئن إليه القلب، وإن أفثاك المفتون
99	
	باب الجيم
99	جئت تسأل عن البر؟
189	جليس القوم منهم
	جليس المسجد على ثلاثة خصال: أخ مستفاد، أو كلمة محكمة، أو رحمة منتظرة
208	جَبَّيْنُوا مَسَاجِدَكُمْ صبيانكم ومجانينكم...
200	

## الصفحة

## الحديث والآثر

## حرف الحاء

الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة

204

الحشيش

115

الحياء خير كله، والحياء لا يأتي إلا بخير

## حرف الخاء

207

خير البقاع: بيوت الله في الأرض

## حرف الدال

122

دع ما يريبك إلى ما لا يريبك

## حرف الراء

205

رهبانية أمتي: القعود في المساجد

## حرف السين

207

سبعة يظلهم الله في ظله...

السلطان ظل الرحمن في الأرض؛ يأوي إليه كل مظلوم من

180

عباده

148

السلطان العادل المتواضع: ظل الله ورُمحُه في الأرض..

148

السلطان العادل مكنوفٌ بعون الله...

السلطان ظل الله في الأرض؛ فإذا دخل أحدكم بلدا ليس فيها

180

سلطان...

148

السلطان ظل الله في الأرض، فمن أكرمه؛ أكرمه الله...

السلطان ظل الله في الأرض؛ فمن غشه ضل، ومن نصحه

180

اهتدى

148

السلطان ظل الله في الأرض؛ يأوي إليه الضعيف...

179

السلطان ظل الله في الأرض؛ يأوي إليه كل مظلوم من عباده

## حرف الصاد

17

صنفان من أهل النار لم أرهما بعد: قومٌ معهم سياط...

الصفحة	الحديث والآثر
128	الصوم لي، وأنا أجزي به
	حرف العين
146	على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية...
156	عليكم بالبرزجاقوش؛ فإنه شفاء للخشام
	حرف الفاء
122	فمن اتقى الشبهات؛ فقد استبرأ لدينه ولعرضه، ومن وقع في الشبهات...
	حرف الكاف
81	كانوا زمانا يسجدون للدخان من دون الله.....
204	الكلام في المسجد بغير ذكر الله تعالى؛ يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب
190	كل شرط ليس في كتاب الله تعالى؛ فهو باطل، وإن كان مائة شرط
69	كل مسكر حرام
47	كُلُّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ حَرَامٌ
188	كن جالساً من أحلاس بيتك
186	كيف بك يا حذيفة إذا تركت بدعة؛ قالوا: تركت سنة؟!...
	حرف اللام
178	لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس
	لا تحل المسألة إلا لثلاثة: لذي دين مُجْهِف، أو فقر مُتْلَف، أو
89	غُرم مُعْنَف
221	لا تقوم الساعة حتى يكونَ نساء كاسيات عاريات...
12	لا ضرر ولا ضرار

الصفحة	الحديث والآثر
--------	---------------

- |           |  |
|-----------|--|
| 122       | لا يكمل المرء حقيقة الإيمان حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به البأس                                       |
| 81        | لكل شيء لبن، ولبن النار: الدخان  |
| 128       | للجنة باب لا يدخل منه إلا الصائمون   |
| 128       | للصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه   |
| 113       | لولا أن أشق على أمتي؛ لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة  |
| حرف الميم |  |
| 69        | ما أسكر فهو حرام   |
| 207       | ما توطَّن رجلٌ المساجد للصلاة والذكر؛ إلا تَبَشَّشَ الله إليه كما يتبشش أهل الغائب بغائبهم إذا قدم عليهم |
| 208       | ما من رجل كان توطَّن المسجد فشغله أمر أو علة ثم عاد إلى ما كان؛ إلا تبشش الله إليه                       |
| 189       | المستمع شريك القائل  |
| 206       | المسجد بيت كل تقي  |
| 204       | مسجدنا هذا لا تُرفع فيه الأصوات  |
| 189       | من أحبَّ قوماً؛ حُشِرَ معهم  |
| 178       | من أحبى سنة من سنتي قد أميتت بعدي؛ كان له من الأجر....   |
| 209       | من أخرج أذى من المسجد؛ بنى الله له بيتا في الجنة   |
| 209       | من أسرج في مسجد سراجا؛ لم تزل الملائكة وحملة العرش يستغفرون له   |
| 203       | من أشرط الساعة أن يتباهى الناس في المساجد  |
| 203       | من أشرط الساعة: أن يمر الرجل في المسجد لا يصلي فيه ركعتين  |
| 202       | من اقتراب الساعة: أن تُتخذ المساجد طرقاً   |
| 134       | من أكل ثوماً أو بصلا؛ فليعتزلنا  |



الصفحة	الحديث والآثر
	من أكل من هذه الشجرة؛ فلا يقرب مسجدنا، ولا يؤذينا بريح
134	الثوم
208	من أَلِفَ المسجد؛ أَلَفَهُ الله
209	من بنى لله مسجداً؛ بنى الله له بيتاً في الجنة، ومن علق فيه
111 - 110	قنديلاً..
	من تشبه بقوم فهو منهم
123	من سعى في حاجة لأخيه المسلم قضيت أو لم تقض؛ غُفر له
189	ما تقدم من ذنبه
177	من سوّد مع قوم؛ فهو منهم
	مَنْ سَنَ خيراً فاستُنْ به؛ كان له أجرُه ومثل أجور من تبعه...
177	من سن سنة حسنة؛ فله أجرُها ما عُمِلَ بها في حياته وبعد
	مماته حتى تُترك
177	من سن في الإسلام سنة حسنة؛ فله أجرُها وأجرُ من عمل بها
	من بعده...
209	من علق في مسجد قنديلاً؛ صلى عليه سبعون ألف ملك حتى
	ينطفئ...
209	من علق قنديلاً في مسجد؛ صلى عليه سبعون ألف ملك،
	واستغفروا....
205	من قعد في المسجد؛ فقد زار الله تعالى، وحقَّ على المَزُورِ
117 - 116	إكرامُ زائره
111	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره
84	من كثر سواد قوم فهو منهم
	من كذب علي متعمداً؛ فليتبوأ مقعده من النار
191	حرف النون
	النساء حبائل الشيطان

الصفحة	الحديث والأثر
--------	---------------

- |     |  |
|-----|--|
| 95  | نظفوا أفئيتكم ولا تشبهوا باليهود<br>نظفوا أفواهكم بالتخليل والتسؤك والمضمضة؛ فإنها مجالس<br>الملائكة وطرق القرآن                               |
| 94  |  |
| 62  | نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل مُسَكِّرٍ ومُفْتَرٍ<br>نَوَّرَتْ مسجداً؛ نَوَّرَ الله عليك، أما والله لو كانت لي بنت<br>لأنكحتكها. |
| 210 |  |

### حرف الواو

- |     |                                |
|-----|--------------------------------|
| 198 | وإنما جعلت المساجد لما جعلت له |
| 232 | وإن زنى وإن سرق                |

### حرف الياء

- |     |  |
|-----|--|
|     | يأتي زمان تكون فيه ورقة تكنى بطابة، من شربها ليست أقدامه<br>في الجنة                             |
| 81  | يأتي على الناس زمان يتوادون فيه بالدخان كما يتوادلون<br>بالطعام، وهم أهل النار                   |
| 81  | يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد...  |
| 204 | يأتي ناس في آخر الزمان يشربون من أوراق هذه الشجرة<br>ويصلون بها..                                |
| 83  | يحمل هذا الدين من كل خَلَفٍ عُدوله، يُنفون عنه تحريف<br>الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين |
| 3   | يكون في آخر أمتي رجال يركبون على سروج كأشباه<br>الرجال...  |
| 233 |  |
| 23  | يكون في آخر هذه الأمة رجال يركبون على الميائثر...  |
| 193 | ينادي منادٍ: يا طالب الخير؛ هلم، يا طالب الشر؛ أمسك!   |

## فهرس الأعلام المذكورين في الكتاب

- ابن الجوزي، 84، 85، 95، 118، 204  
ابن الشبلي، 58، 163  
ابن العربي، 113، 230  
ابن القاسم، 187، 200، 202، 212  
ابن النجار، 209  
ابن تيمية، 74، 158، 160  
ابن جزي، 198، 227، 228  
ابن حبان، 56، 61، 188، 200، 202، 204، 205، 207، 208، 233، 235  
ابن حجر، 56، 62، 70، 73، 83، 85، 86، 94، 100، 118، 210  
ابن دقيق العيد، 158، 162  
ابن رشد، 133، 166، 192، 212  
ابن زكري، 49، 98، 178  
ابن شعبان، 192  
ابن عاصم، 93  
ابن عباد، 22، 239  
ابن عباس، 56، 69، 70، 92، 117، 145، 147، 148، 198، 199، 202، 207  
ابن عبد البر، 235، 240  
ابن عبد السلام، 159، 201، 202، 224  
ابن عجيبة، 234  
ابن عرفة، 34، 96، 134، 202، 223  
ابن عسكر، 133  
ابن عطية، 198، 200

- ابن غازي، 165، 166  
 ابن فرحون، 192، 201  
 ابن فورك، 101  
 ابن ماجه، 116، 117، 178، 200، 208، 209  
 ابن مرزوق، 158  
 ابن مسعود، 60، 84، 105، 111، 188، 202، 203، 204  
 ابن مسلمة، 200  
 ابن ناجي، 241  
 إبراهيم أمجاج، 120  
 إبراهيم الدسوقي، 120  
 إبراهيم بن عبد الرحمان، 75  
 إبراهيم بن عبد الرحمان الجلاي الزياتي، 75  
 أبو الحسن = شارح المدونة، 34، 49، 135  
 أبو العباس القباب، 192  
 أبو الغيث القشاشي، 65  
 أبو بكر السجتاني، 103  
 أبو حنيفة، 227  
 أبو حيوة بن القاسم الزموري، 110  
 أبو داود، 139، 203، 236، 237  
 أبو زيد، 32، 35، 50، 123، 135، 212  
 أبو عبد الله المقرئ، 79  
 أبو محمد الفشتالي، 190  
 أبو محمد المرجاني، 189  
 أبو نعيم، 81، 92، 94، 118، 147، 148، 188، 206  
 الأجهوري، 49، 83، 86، 103، 140، 141، 144، 159  
 أحمد البدوي، 120

- أحمد العربي التلمساني، 109  
 أحمد المنصور السعدي، 52  
 أحمد بابا، 50، 72، 80، 96، 103، 193  
 أحمد بن التاودي بن سودة، 141  
 أحمد بن الخياط بن أبي القاسم بن إبراهيم، 51  
 أحمد بن عقبة الحضرمي، 120  
 أحمد بن علي السوسي، 72، 193  
 أحمد بن مبارك اللمطي، 133  
 أحمد بن محمد المقرئ، 8، 78، 97  
 أحمد بن محمد بن جلال، 97  
 أحمد بن ناصر = أبو العباس، 96  
 أم سلمة، 47، 61، 62، 93، 159، 231، 236  
 إمام الحرمين، 85  
 البخاري، 20، 32، 33، 36، 37، 38، 45، 50، 56، 61، 63، 68، 69، 70،  
 73، 77، 81، 82، 90، 98، 99، 106، 108، 113، 115، 117، 118، 122،  
 128، 134، 146، 152، 165، 186، 188، 190، 196، 199، 207، 226،  
 232، 235  
 البرزلي، 134، 160، 241  
 البزار، 94، 118، 207  
 البغدادي، 123، 133، 149، 174، 240  
 البكري، 58، 63، 133  
 البيضاوي، 101، 232  
 البيهقي، 74، 94، 148  
 التتائي، 212  
 الترمذي، 36، 95، 99، 122، 148، 178، 207  
 الثوري، 91، 204

- جرير = الصحابي، 177، 221  
 الجزولي - شارح الرسالة، 135، 192  
 جسوس، 81، 134، 144، 152، 153، 238  
 الجلاي = إبراهيم بن عبد الرحمان، 8، 75، 78، 153  
 الحريري = صاحب المقامات، 194  
 الحسن البصري، 149، 204  
 الحسن الزياتي، 50، 71، 155  
 الحسن بن ربال، 130  
 الخطاب، 8، 50، 88، 140، 149، 154، 164، 172، 202، 211، 237، 240،  
 241  
 خالد بن أحمد المكي، 8، 107  
 الخطابي، 108، 231  
 الخطيب، 51، 78، 97، 123، 149، 158، 164، 189، 192، 240  
 الدارمي، 99، 105  
 دحية بن خليفة الكلبي، 237  
 الذهبي، 5، 52، 122، 191، 226  
 راشد الوليدي، 135  
 الرافي، 63، 209  
 الربيع بن خثيم، 84  
 الرجراجي، 135، 164، 192  
 الرهوني، 59، 79، 153، 154، 212، 213، 221  
 الزرقاني، 49، 58، 60، 83، 144  
 الزركشي، 64، 158  
 زروق، 60، 240  
 الزياتي، 50، 155  
 السائب بن يزيد، 199  
 سالم السنهوري، 59، 77، 103، 130

- السبكي، 87، 101، 204  
 سعيد بن أبي بكر، 120  
 سليم الرازي، 209  
 سند، 117، 148، 154، 172، 191، 212  
 سهل بن عبد الله التستري، 149  
 السيوطي، 45، 62، 75، 87، 88، 134، 146، 148، 197، 230، 234، 235  
 الشاطبي، 88، 93، 152، 153  
 الشافعي، 62، 63، 101، 105، 129، 158  
 الشعبي، 9، 187  
 الشيرازي، 158  
 صالح، 29، 98، 105، 135، 148، 187، 188، 208، 209، 239  
 الطبراني، 56، 91، 95، 104، 117، 118، 177، 187، 189، 192، 194،  
 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 230، 234  
 عائشة، 113، 185، 236، 237  
 العارف الفاسي، 50، 59، 97، 106، 148  
 عاصم بن ثابت، 90  
 عبد الرحمان ابن القاضي، 212  
 عبد الرحمان بن أحمد الغنامي الشاوي، 51  
 عبد الرحمان بن محمد الفاسي، 50، 123  
 عبد الرحمان بن هشام، 53  
 عبد السلام بن مشيش، 120  
 عبد العزيز الدباغ، 14، 132، 133  
 عبد القادر الجيلي، 120  
 عبد القادر الفاسي، 98، 106، 133، 152، 153، 191  
 عبد الله البرناوي، 120  
 عبد الله الفلالي، 76

- عبد الله المنوفي، 76، 158  
عبد الله بن سعيد، 72  
عبد الله بن طاهر، 71، 79، 80  
عبد الله بن محمد بن يخلف، 130  
عبد الواحد الونشريسي، 166  
العدوي، 49  
العراقي، 31، 49، 62، 87، 94، 157، 189، 194، 204، 205  
العربي الفاسي، 50، 59، 71، 72  
عقبة بن أبي معيط، 91  
العلقمي، 62، 230، 231  
العلمي، 75، 197  
علي الخواص، 120، 206  
علي بن أبي طالب، 30، 84، 123  
عمر بن الخطاب، 56، 149، 199، 200، 201  
العميري، 52  
عياض، 45، 69، 78، 105، 166، 192، 200، 224، 229، 232، 240  
القرافي، 49، 67، 87، 88، 89، 108، 118، 159، 160، 164  
القسطلاني، 38، 63، 69، 71  
قطب الدين القسطلاني، 158  
القوري، 165، 241  
اللقاني، 48، 59، 77، 83، 103، 104، 130، 140، 153، 171، 172، 241  
المازري، 232، 237  
مالك، 22، 33، 51، 66، 67، 70، 84، 90، 102، 117، 118، 129، 135  
144، 145، 152، 187، 197، 200، 207، 227، 240  
مجاهد، 145، 198  
محمد ابن الفقيه، 130



- محمد ابن سعد الدين، 8، 131  
 محمد التاودي ابن سودة، 81، 82  
 محمد الخرشي، 140، 141  
 محمد الخصاصي التازي، 10، 168  
 محمد العربي، 12، 50، 109، 110، 125، 155  
 محمد حجازي الشعراني، 235  
 محمد شاه، 52  
 محمد بن إبراهيم بن أحمد العبدري الآبلي التلمساني، 157  
 محمد بن أحمد ابن المسناوي، 101  
 محمد بن أحمد المصمودي الهتاني، 97  
 محمد بن سليمان الجزولي، 120  
 محمد بن عبد الرحمان الصومعي، 140  
 محمد بن عبد السلام بناني، 96  
 محمد بن عبد الوهاب بن إبراهيم، 97  
 محمد بن ناصر، 107، 123  
 محمد بن وفا، 120  
 المختار الكتتي، 8، 87  
 معاذ بن جبل، 56  
 المناوي، 62، 92، 100، 108، 179، 185، 203، 221، 222، 230، 231،  
 232، 233، 234، 235  
 المهدي العراقي، 157  
 ميارة، 8، 38، 49، 51، 59، 102، 130، 149، 154، 165، 194  
 النساء، 1، 15، 16، 18، 19، 20، 21، 27، 56، 89، 107، 134، 144، 145،  
 146، 160، 185، 190، 191، 215، 221، 223، 226، 227، 228، 229  
 230، 231، 237، 238، 240، 241، 245، 252، 257  
 النسائي، 117، 188، 203

- النفراوي، 49  
 النووي، 69، 77، 78، 86، 158، 222  
 هشام بن عروة، 187  
 الهيثمي، 61، 91، 99، 105، 117، 118، 177، 187، 189، 192، 202،  
 203، 205، 207، 208، 234، 235  
 وابصة بن معبد، 99  
 ياقوت الحبشي العرشي، 120  
 يوسف بن عمر، 146  
 اليوسي، 96  
 اليوناني العيسي، 58

## فهرس أسماء الكتب الواردة في المتن

الصفحة	اسم مؤلفه	اسم الكتاب
	أحمد بن مبارك	الإبريز
133، 132	اللمطي	
142، 141، 172، 143	عبد القادر الفاسي	الأجوبة الفاسية
52	القادري	أرجوزة في الدخان
	أبو زيد الفاسي	أزهار البستان في مناقب سيدي
148		عبد الرحمان
63	القسطلاني	إرشاد الساري شرح صحيح البخاري
50	العربي الفاسي	الإصابة في حكم طابة
210	الحلي	إنسان العيون في سيرة النبي المأمون
	أحمد بن علي	بذل المناصحة على ما يترتب من
72	السوسي	فعل المصافحة
	عبد المجيد المنالي	بلوغ المرام، بالرحلة إلى بيت الله
109، 51		الحرام
197، 166، 221	ابن رشد الجد	البيان والتحصيل
114، 113، 202	المواق	التاج والإكليل
148، 123، 189، 149	الخطيب البغدادي	تاريخ بغداد
204	محمد الطيب المريني	تبصرة الغافل وتذكرة العاقل
227، 198	ابن جزي الكلبي	التسهيل لعلوم التنزيل

اسم الكتاب	اسم مؤلفه	الصفحة
التذكرة في الخلاف	الشيرازي	158
تقييد في الدخان	عبد المجيد المنالي	51
تقييد في فتاوى علماء فاس الذين صرحوا بتحريم الدخان	عبد الواحد البوعناني	51
التوضيح	الشيخ خليل	154، 76، 172، 159، 200
الجامع الصغير	السيوطي	156، 62، 221، 179، 231، 222، 234، 233، 235
الجرعة الصافية والنفحة الكافية	المختار الكتي	187، 87
جواب في الدخان	محمد بن عبد السلام بناني	96
حاشية على شرح الزرقاني للمختصر	الرهوني	79، 59
حواشي على الجامع الصغير	ابن عجيبة	234
الدليل والبرهان، على تحريم شجرة الدخان	عبد الرحمان الغنامي	51
الذخيرة	القرافي	108، 87، 159، 113، 212
الرحلة العياشية	أبو سالم العياشي	103، 71، 141، 130
الرحلة الناصرية	أحمد بن محمد بن ناصر الدرعي	107
الرسائل الكبرى	ابن عباد	210، 22، 239، 211
رَشَقُ السِّنَان، في نحر إخوان الدخان	عبد الكريم الفكون	48
روح البيان في تفسير القرآن	إسماعيل حقي	221، 210، 226، 223

اسم الكتاب	اسم مؤلفه	الصفحة
الزواج	ابن حجر الهيتمي	18، 163، 221، 239
سلسلة الذهب المنقود، في ذكر الأعلام من الأسلاف والجدود	أحمد بن الخياط	51
سلوة المحبين والمريدين ونكاية الحاسدين في مناقب سيدي محمد ابن الفقيه أحد أفراد العارفين	ابن يخلف الأنصاري	130
شرح ابن الحاجب	ابن فرحون	201
شرح تكميل المنهج	ميارة	78
شرح الجامع الصغير	المنائي	222، 233
شرح الجامع الصغير	العلقمي	62
شرح الجامع الصغير	العزيزي	222، 235
شرح		52
شرح الشمائل	جسوس	98
شرح الرسالة	جسوس	152
شرح العمليات	العميري	52
شرح العزية	الزرقاني	58
شرح قواعد عياض	أبو العباس القباب	192
الشرح الكبير على المرشد المعين	ميارة	102
شرح المختصر	الحطاب	237
شرح المختصر	الأجهوري	49
شرح المدونة	أبو الحسن	159
شرح المذهب	النوي	78، 158، 159
شرح مسلم	الأبي	166

اسم الكتاب	اسم مؤلفه	الصفحة
شرح مسلم	النووي	69، 77، 77، 222
الشفاء	القاضي عياض	45، 96، 106، 166، 200
الرسالة	ابن أبي زيد القيرواني	135
زبدة الأوطاب وشفاء الغليل في اختصار شرح الحطاب	ميارة	149
صفوة من انتشر من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر	الإفراني	49
طالع الأمانى على شرح مختصر خليل للزرقاني	محمد بن الحسن ابن سودة البناني	173
العمدة	ابن عسكر	34، 49، 59، 83، 133، 134، 166
العهود المحمدية	الشعراني	206
غاية البيان لحل شرب ما لا يغيب العقل من الدخان	الأجهوري	49
القاموس المحيط	الفيروز آبادي	46، 164، 224، 225، 226، 233
كشف الغمة	الشعراني	231، 236
القوت	أبو طالب المكي	94، 187
اللمغ، في حكم أطبغ المختصر	أحمد بابا خليل	50، 49، 50، 76، 78، 83، 96، 102، 113، 134، 135، 140، 172، 201، 204

اسم الكتاب	اسم مؤلفه	الصفحة
المدخل	ابن الحاج	191، 76، 221، 205، 230
مرآة البراهين في مضار النشوق		
والتدخين		136
المعيار	الونشريسي	152
المفردات	الراغب الأصبهاني	227، 64، 228
المواهب اللدنية	القسطلاني	106، 63
نصيحة الإخوان، باجتناب الدخان	اللقاني	48
نظم إيضاح السالك	عبد الواحد	
نفح الطيب من غصن الأندلس	الونشريسي	166
الرطيب	أحمد المقرئ	
النشر	ابن الجزري	78، 51، 130، 52، 213
التزهر الشافية الكافية	جعفر الكتاني	241
نصح ملوك الإسلام	ابن السكاك	179، 39
النهاية في غريب الحديث والأثر	ابن الأثير	237، 232
النوازل	محمد التاودي ابن	
الهمزية	سودة	81
	ابن زكري	37

## قائمة بأهم مراجع ومصادر التحقيق

- - الأدب المفرد، للبخاري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، داء البشائر الإسلامية - بيروت، ط: الثالثة، 1409هـ/1989م.
- - إرشاد الساري شرح صحيح البخاري، للقسطلاني، المطبعة الأميرية ببولاق، ط: السابعة، 1323هـ.
- - الاستذكار الجامع لمذاهب أئمة الأمصار وفيما تضمنه الموطأ من المعاني والآثار، لابن عبد البر، تحقيق: سالم محمد عطا، محمد علي معوض، دار الكتب العلمية - بيروت. ط: الأولى، 1421 هـ / 2000م.
- - الأشباه والنظائر، للسيوطي، دار الكتب العلمية - بيروت، 1403هـ.
- - الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الجيل - بيروت، ط: 1412هـ/1992م.
- - الأعلام، للزركلي، دار العلم للملايين - بيروت، ط: الخامسة، 1980م.
- - أمثال الحديث، للرامهرمزي، تحقيق أحمد عبد الفتاح تمام، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، ط: الأولى، 1409 هـ.
- - الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف، للمرداوي، تحقيق: محمد حامد الفقي، دار إحياء التراث العربي.
- - إكمال المعلم بشرح صحيح مسلم، للقاضي عياض، تحقيق: د. يحيى إسماعيل، دار الوفاء - مصر، ط: الأولى، 1419هـ/1998م.
- - إكمال إكمال المعلم بشرح صحيح مسلم، للأبي المالكي، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - البحر الزخار، للبخاري، مؤسسة علوم القرآن ومكتبة العلوم والحكم، 1409 هـ.
- - البحر المحيط في أصول الفقه، للزركشي، تحقيق: محمد محمد تامر،



دار الكتب العلمية - بيروت، الأولى، 1421هـ/2000م.

- - البحر المحيط في التفسير، أبي حيان الأندلسي، تحقيق جماعة من المحققين، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: 1422هـ/2001م.
- - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني، دار المعرفة - بيروت.

○ - بغية الحارث عن زوائد مسند الحارث، للهيثمي، تحقيق: حسين الباكري، مركز خدمة السنة والسيرة النبوية - المدينة المنورة، ط: الأولى 1413هـ/1992م.

○ - البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة، لابن رشد الجد، تحقيق: محمد حجي وآخرون، دار الغرب الإسلامي - بيروت، ط الثانية، 1408هـ/1988م.

○ - تاج العروس من جواهر القاموس، للمرئضي الزبيدي، تحقيق مجموعة من المحققين، دار الهداية.

○ - التاج والإكليل شرح مختصر خليل، للمواق، دار الفكر - بيروت، ط: 1398هـ.

○ - تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية - بيروت.

○ - تاريخ دمشق، لابن عساكر، تحقيق علي شيري، دار الفكر - بيروت.

○ - التاريخ الكبير، للبخاري، تحقيق: هاشم الندوي، دار الفكر - بيروت.

○ - تخريج أحاديث الإحياء (بذيل الإحياء) للحافظ العراقي، دار الفكر -

بيروت.

○ - تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف، للزيلعي، تحقيق:

عبد الله السعد، دار ابن خزيمة - الرياض، ط: 1414هـ.

○ - ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب الإمام مالك،

للقاضي عياض، تحقيق: محمد سالم هاشم، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: الأولى، 1998م.

○ - الترغيب والترهيب، للمنذري، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، دار

الكتب العلمية - بيروت، ط: 1417هـ.

- - التسهيل لعلوم التنزيل، لابن جزي الكلبي، دار الكتاب العربي - بيروت، 1403هـ/1983م.
- - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، لابن عبد البر، نشر: وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية - المغرب، 1387هـ.
- - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة، لابن عراق الكناني، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله بن الصديق، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - تهذيب التهذيب، لابن حجر، دار الفكر - بيروت، الطبعة الأولى 1404 هـ/1984م.
- - التيسير شرح الجامع الصغير، للمناوي، مكتبة الإمام الشافعي - الرياض، ط: 1408هـ/1988م.
- - الثقات، لابن حبان، تحقيق شرف الدين أحمد، دار الفطر - بيروت، ط: 1395هـ/1975م.
- - جامع بيان العلم وفضله، لابن عبد البر، تحقيق فؤاد زمرلي، مؤسسة الريان ودار ابن حزم، ط: الأولى، 1424هـ/2003م.
- - جامع البيان عن تأويل القرآن، لابن جرير الطبري، تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط: الأولى، 1420 هـ/2000 م.
- - جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، دار المعرفة - بيروت، ط: الأولى 1408 هـ.
- - الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط الثانية، 1405 هـ / 1985 م.
- - الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، للخطيب البغدادي، تحقيق محمود الطحان، مكتبة المعارف - الرياض، 1403هـ.
- - الجرح والتعديل، لابن أبي حاتم، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط: 1271هـ/1952م.

- - جمع الجوامع بشرح المحلي وحاشية البناني، دار الفكر - بيروت.
- - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم، دار الكتاب العربي - بيروت، الطبعة الرابعة، 1405هـ/1985م.
- - خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، لعبد القاهر البغدادي، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي - القاهرة، ط: الرابعة، 1418هـ/1997م.
- - الدر الثمين والمورد المعين، لميارة الفاسي، مطبعة مصطفى الحلبي وشركاؤه، ط: 1372هـ/1954م.
- - الدر المنثور في التفسير بالمأثور، للسيوطي، دار الفكر - بيروت، ط: 1993م.
- - الدعاء، للطبراني، تحقيق: مصطفى عطا، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: الأولى، 1413 هـ.
- - دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، للابن علان الصديقي، دار الفكر - بيروت.
- - الذخيرة في فروع المالكية، للقرافي، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: الأولى، 1415هـ/2001م.
- - الرسائل الكبرى، لابن عباد النفري، طبعة حجرية، المغرب - فاس، ط: 1320هـ.
- - سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، لمحمد بن يوسف الصالح الشامي، بعناية المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية لجنة إحياء التراث الإسلامي - مصر، ط: 1418هـ/1997م.
- - السراج المنير شرح الجامع الصغير، للعزيزي، المطبعة الخيرية - مصر، ط: 1887م.
- - سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس بمن أقبر من العلماء والصلحاء بفاس، لمحمد بن جعفر الكتاني، تحقيق: عبد الله ومحمد حمزة بن الطيب ومحمد حمزة بن علي الكتانيين، دار الثقافة - المغرب.
- - السنن، لأبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر.

- - السنن، لابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر - بيروت.
- - السنن، للترمذي، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - السنن، للدارقطني، تحقيق عبد الله هاشم المدني، دار المعرفة - بيروت، ط: 1386هـ/1966م.
- - السنن، للدارمي، تحقيق فؤاد زمرلي وخالد العلمي، دار الكتاب العلمي - بيروت، ط: الأولى، 1407هـ.
- - سنن المهتدين في مقامات الدين، للمواق، تحقيق محمد بن سيدي محمد ولد حمينا، مؤسسة الشيخ مرييه ربه لإحياء التراث والتبادل الثقافي، 2001م.
- - سير أعلام النبلاء، للذهبي، طبع بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط وتحقيق طائفة من المحققين، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- - شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، لمحمد بن محمد مخلوف، المطبعة السلفية - القاهرة، 1349 هـ.
- - شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابن العماد الحنبلي، دار الآفاق الجديدة - بيروت.
- - الشرب المحتضر والسر المنتظر من معين أهل القرن الثالث عشر، لجعفر الكتاني، تحقيق: حمزة الكتاني، دار الكتب العلمية - بيروت، ط الأولى، 1425هـ/2004م.
- - شرح معاني الآثار، للطحاوي، تحقيق: محمد النجار ومحمد جاد الحق، عالم الكتب - بيروت، الطبعة الأولى، 1414هـ/1994م.
- - شعب الإيمان، للبيهقي، تحقيق: محمد السعيد بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1410هـ.
- - الروض المبهج بشرح بستان فكر المهج في تكميل المنهج، لميارة، تحقيق: محمد فرج الزائدي، منشورات إلغا 2001م.
- - الشرح الكبير على مختصر خليل، لأحمد الدردير، تحقيق محمد

- عليش، دار الفكر - بيروت.
- - الشكر، لابن أبي الدنيا، تحقيق: بدر البدر، المكتب الإسلامي - الكويت، الطبعة الثالثة، 1400هـ/1980م.
- - رد المختار على الدر المختار، لابن عابدين الحنفي، دار الفكر - بيروت، ط: 1421هـ/2000م.
- - زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة، 1404هـ/1983م.
- - الزهد، لهناد، تحقيق عبد الجبار الفريوائي، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي - الكويت، ط: الأولى 1406هـ.
- - الزهد الكبير، للبيهقي، تحقيق عامر أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت، ط: 1996م.
- - الزواجر عن اقتراف الكبائر، لابن حجر الهيتمي، المكتبة العصرية - بيروت، ط: 1420هـ/1999م.
- - الصحيح، للبخاري، تحقيق مصطفى البغا، دار ابن كثير، بيروت، ط: الثالثة، 1407هـ - 1987م.
- - الصحيح، لابن حبان ( بترتيب ابن بلبان ) تحقيق: شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط: الثانية، 1414 هـ - 1993م.
- - الصحيح، لمسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- - صفوة من انتشر من أخبار صلحاء القرن الحادي عشر، لمحمد الإفرائي، تحقيق: عبد المجيد خيالي، مركز التراث الثقافي المغربي - المغرب، ط الأولى، 1425هـ/2004م.
- - طبقات الشافعية الكبرى، للتاج السبكي، تحقيق: محمود الطناحي وعبد الفتاح لحلو، دار هجر للطباعة والتوزيع والنشر، 1413هـ.
- - الضعفاء الكبير، للعقيلي، تحقيق: قلعجي، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: الأولى، 1404هـ/1984م.

- - العلل المتناهية، لابن الجوزي، تحقيق: خليل الميس، الكتب العلمية - بيروت، ط: الأولى، 1403هـ.
- - غرائب القرآن ورغائب الفرقان، للنيسابوري، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - فتح الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، تعليق محمد فؤاد عبد الباقي ومحي الدين الخطيب، دار المعرفة - بيروت، ط: 1379 هـ.
- - الفروق، للقرافي، تحقيق خليل المنصور، دار الكتب العلمية - بيروت، 1418هـ/1998م.
- - فضيلة الشكر، للخراطي، تحقيق: محمد مطيع الحافظ وعبد الكريم الباقي، دار الفكر - دمشق، ط: الأولى، 1402 هـ.
- - الفقيه والمتفقه، للخطيب البغدادي، تحقيق عادل الغرازي، دار ابن الجوزي - السعودية، 1421 هـ.
- - فهرس الفهارس والأثبت ومعجم المعاجم والمسلسلات، لعبد الحي الكتاني، تحقيق: د. إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي - بيروت.
- - فيض القدير شرح الجامع الصغير، للمناوي، المكتبة التجارية الكبرى - مصر، ط: الأولى، 1356 هـ.
- - القاموس المبين في اصطلاحات الأصوليين، لمحمود حامد عثمان، دار الحديث - مصر، ط: الأولى، 1416هـ/1996م.
- - القواعد الكبرى، للعز ابن عبد السلام، تحقيق: نزيه حماد وعثمان ضميرية، دار القلم - دمشق.
- - الكامل في ضعفاء الرجال، لابن عدي، تحقيق: يحيى غزاوي، دار الفكر - بيروت، ط: الثالثة، 1409هـ/1988م.
- - الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، للزمخشري، تحقيق عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي - بيروت.
- - كشف القناع عن متن الإقناع، لمنصور البهوتي، تحقيق: هلال مصيلحي، دار الفكر - بيروت، ط: 1402هـ.

- - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، للعجلوني، تحقيق: أحمد القلاش، مؤسسة الرسالة - بيروت، ط: 1405هـ.
- - الكفاية في علم الرواية، للخطيب البغدادي، تحقيق: أبي عبد الله السورقي وإبراهيم المدني، المكتبة العلمية - المدينة المنورة.
- - اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة، للسيوطي، دار الكتب العلمية - بيروت.
- - لسان العرب، لابن منظور، دار صادر - بيروت.
- - لسان الميزان، لابن حجر، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت، ط: الثالثة، 1406هـ/1986م.
- - المبدع في شرح المقنع، لابن مفلح، المكتب الإسلامي - بيروت، ط: 1400هـ.
- - المجتبى من السنن، للنسائي، تحقيق: عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، الطبعة الثانية، 1406هـ/1986م.
- - المجروحين، لابن حبان، تحقيق: محمود إبراهيم زيد، دار الوعي - حلب.
- - مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، لشيخ زاده، تحقيق: خليل عمران المنصور، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: 1419هـ/1998م.
- - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمي، دار الفكر - بيروت، ط: 1412هـ/1992م.
- المجموع شرح المذهب، للنووي، تحقيق: محمود مطرجي، دار الفكر - بيروت، ط الأولى، 1420هـ/2000م.
- - المحدث الفاضل بين الراوي والواعي، للرامهرمزي، تحقيق د. محمد عجاج الخطيب، دار الفكر - بيروت، الثالثة، 1404هـ.
- - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية الأندلسي، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى 1413هـ - 1993م.

- - المختصر، للشيخ خليل الجندي، تحقيق: أحمد علي حركات، دار الفكر - بيروت، ط: 1413هـ.
- - المستدرک علی الصحیحین، للحاکم النیسابوری، تحقیق: مصطفی عبد القادر عطا، دار الکتب العلمیة - بیروت، الطبعة الأولى، 1411 هـ / 1990م.
- - المسند، لأحمد بن حنبل، مؤسسة قرطبة - القاهرة.
- - المسند، لأبي يعلى، تحقيق: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة الأولى، 1404 هـ - 1984م.
- - مسند الشهاب، للقضاعي، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مؤسسة الرسالة - بيروت، الطبعة الثانية، 1407هـ/1986م.
- - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، للفيومي، دار المكتبة العلمية - بيروت.
- - المصنف، لابن أبي شيبة، تحقيق: كمال الحوت، مكتبة الرشد - الرياض، ط: الأولى، 1409 هـ.
- - المصنف، لعبد الرزاق، تحقيق: حبيب الرحمان الأعظمي، المكتب الإسلامي - بيروت، ط: الثانية، 1403 هـ.
- - معالم التنزيل، للبغوي، تحقيق محمد النمر وآخرون، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط: الرابعة، 1417هـ/1997م.
- - المعجم الأوسط، للطبراني، تحقيق: طارق بن عوض الله وعبد المحسن الحسيني، دار الحرمين - القاهرة، ط: 1415هـ.
- - المعجم الصغير، للطبراني، تحقيق: محمد شكور، المكتب الإسلامي ودار عمار - بيروت، عمان، ط: الأولى، 1405 هـ/1985م.
- - المعجم الكبير، للطبراني، تحقيق: حمدي السلفي، مكتبة العلوم والحكم - الموصل، ط: الثانية، 1404 هـ/1983م.
- - معجم المؤلفين، لعمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة - بيروت.
- - المعيار المعرب والجامع المغرب عن فتاوي أهل إفريقية والأندلس والمغرب، للونشريسي، تحقيق جماعة من الفقهاء بإشراف د. محمد حجي، نشر



- وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - المغرب، ط: 1401هـ/1981م.
- - مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، للفخر الرازي، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: الأولى، 2000م.
- - المفردات في غريب القرآن، للراغب الأصبهاني، تحقيق محمد سيد كيلاني، دار المعرفة - بيروت.
- - المفهم لما أشكل من تلخيص صحيح مسلم، للقرطبي، حققه جماعة من المحققين، دار ابن كثير ودار الكلم الطيب، ط: الأولى، 1417هـ/1996م.
- - منار السبيل في شرح الدليل، لابن ضويان الحنبلي، تحقيق عصام القلعجي، مكتبة المعارف - الرياض، ط: 1405هـ.
- - المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، للنووي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الثانية، 1392هـ/1972م.
- - الموافقات، للشاطبي، تحقيق عبد الله دراز، دار المعرفة - بيروت.
- - مواهب الجليل شرح مختصر خليل، للحطاب الرعيني، دار الفكر - بيروت، ط: 1398هـ.
- - الموضوعات، لابن الجوزي، تحقيق توفيق حمدان، دار الكتب العلمية - بيروت، 1415هـ/1995م.
- - الموطأ، للإمام مالك، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- - ميزان الاعتدال في نقد الرجال، للذهبي، تحقيق: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية - بيروت، ط: 1995م.
- - نصب الراية لأحاديث الهداية، للزبيعي، تحقيق: محمد يوسف البنوري، دار الحديث - مصر، 1357هـ.
- - نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب، لأحمد المقري، تحقيق د. إحسان عباس، دار صادر - بيروت، 1388هـ.
- - النهجة السوية في الأسماء النبوية، للسيوطي، تحقيق أحمد عبد الله باجور، الدار المصرية اللبنانية.

- - النهاية في غريب الحديث والأثر، لابن الأثير، تحقيق طاهر الزاوي ومحمود الطناحي، المكتبة العلمية - بيروت، 1399هـ/1979م.
- - الهداية في تخريج أحاديث البداية، لأحمد بن الصديق الغماري، تحقيق: جماعة من المحققين، عالم الكتب - بيروت، ط: الأولى، 1407هـ/1987م.
- - الوافي بالوفيات، للصفدي، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث - بيروت، ط: 1420هـ/2000م.

## فهرس الموضوعات

3	تقديم بقلم: الدكتور محمد حمزة بن علي الكتاني
4	الرسالة الأولى
10	مناقشة دلائل تحريم الدخان
14	الرسالة الثانية
16	الرسالة الثالثة
25	مقدمة التحقيق
30	ترجمة المصنف رحمه الله تعالى
41	حكم التدخين وتعاطي المفترات والمخدرات
43	نماذج من صور المخطوط
45	المقدمة
46	تاريخ انتشار الدخان وجهود العلماء والملوك المغاربة في منعه
47	بعض مفاسد الدخان
48	مؤلفات العلماء في بيان حرمة الدخان
52	تتابع قضاة وحكام المغرب ومصر على منع الدخان
54	فتوى علماء فاس للمولى الحسن الأول في تحريم الدخان
57	سبب تأليف هذه الرسالة
58	التأريخ لظهور الدخان وشربه
58	أسماء الدخان وإطلاقاته
58	أول من جلب الدخان وأول من أدخله إلى المغرب الأقصى ومصر
59	فتوى العارف الفاسي في تحريم الدخان
61	الإفتار وصف لازم للدخان ولا يضر عدم استشعار بعض المدخنين له

- 61 ..... الدليل على تحريم المفتر
- 63 ..... الاستدلال بدلالة الاقتران
- 64 ..... نظم في تحريم الدخان
- 66 ..... الدخان فيه استقواء للكفرة على المسلمين بأموالهم
- 66 ..... من أدلة تحريم الدخان: سد الذرائع
- 67 ..... الرائحة الخبيثة للدخان مقتضية لتحريمه
- 67 ..... أوجه أخرى لتحريم الدخان
- 68 ..... وجوب حمل النصوص على عمومها حتى يرد التخصيص
- 68 ..... فائدة مهمة: الاندراج في العموم من قبيل النص لا القياس
- 69 ..... الرد على من استدل لحلية الدخان
- 69 ..... متى يصح الاستدلال بالمرائي
- 71 ..... من العلماء الذين قالوا بحرمة الدخان
- 75 ..... جواب مفتي فاس الإمام أبي سالم الجلاي
- 76 ..... تحريم تسمية الدخان: طابة
- 78 ..... جواب الحافظ أحمد بن محمد المقرئ الفاسي في الموضوع
- 80 ..... أحاديث ذكرت في تحريم الدخان
- 81 ..... جواب الإمام التاودي ابن سودة عن تلك الأحاديث
- 83 ..... جواب الإمام علي الأجهوري عن أحاديث أخرى رويت في الدخان
- 86 ..... شروط استعمال الدخان على القول بکراهته فقط
- 86 ..... تعقيب على كلام الأجهوري
- 87 ..... جواب الإمام المختار الكنتي حول الدخان
- 88 ..... مشاركة الدخان الميسر في وصف إتلاف المال والإشغال عن الذكر
- 91 ..... المؤمن مترفع عن الدنيا
- 92 ..... شرب الدخان بريد للمنكرات

- 93 ..... شرب الدخان مسقط للعدالة
- 96 ..... إطباق الفقهاء على التنفير من الدخان
- 97 ..... أسماء جملة من الأئمة القائلين بحرمة الدخان
- 98 ..... محاجة العلامة ابن زكري علماء مصر على تحريم الدخان وإفحامه لهم
- 101 ..... كل اجتهد ليس عليه نور؛ فهو بدعة خفية
- 101 ..... جواب الإمام المسناوي عن سؤال في حكم الدخان
- 103 ..... جواب الإمام أبي سالم العياشي في الدخان
- 104 ..... إذا اختلف الفقهاء في حكم رجح من كان معه الصوفية
- 107 ..... موقف الإمام محمد بن ناصر الدرعي من الدخان
- 107 ..... جواب العلامة خالد بن أحمد المكي في الدخان
- 109 ..... شرب الدخان مفسد للصوم
- 109 ..... جواب الشيخ عبد المجيد الزبادي المنالي في الدخان
- 110 ..... تبيان وجوه المضرات والإذابات التي في الدخان
- 119 ..... الأصل في الأشياء: الإباحة أو الوقف؟ وبيان معناها
- 120 ..... مذاهب العلماء في عشبة الدخان عند ظهورها
- 120 ..... 1 - القول بالإباحة
- 120 ..... 2 - القول بالكراهة
- 121 ..... 3 - القول باشتباه الحال
- 122 ..... 4 - القول بالتحريم من غير حجة
- 122 ..... 5 - إثبات الضرر ونفي التحريم
- 123 ..... جواب الإمامين محمد بن ناصر الدرعي وابنه أحمد
- 125 ..... النفس السليمة تنفر من الدخان طبعاً
- 126 ..... قد يتظاهر بعض أهل الخير بذلك، فما جوابه؟
- 127 ..... من آفات الدخان: أن متعاطيه يثقل عليه الصيام

- الدخان غير مستلذ، وغير المستلذ حرام عند الشافعي ..... 129
- جواب نظمي لمفتي الدولة العثمانية محمد ابن سعد الدين عن حكم الدخان .. 131
- كلام العارف عبد العزيز الدباغ في الدخان ..... 132
- كل ما أدى إلى ضرر الجسم لا يجوز ..... 133
- من مضار التبغ ..... 136
- دوافع تصدير الإنكليز الدخان لبلاد المسلمين ..... 136
- الدخان وسوء الخاتمة والعياذ بالله ..... 137
- من مضار الدخان أيضا ..... 137
- لا خلاف في حرمة الدخان المضاف إليه نجاسات ..... 141
- عوارض تنقل تحريم الدخان من الخلاف للإجماع ..... 144
- من أدلة تحريم الدخان: نهى ملوك المسلمين عنه ..... 144
- بيان معنى حديث: "السلطان ظل الله في أرضه" ..... 147
- فصل في حكم سحيقها "طاباقو" ..... 150
- استنشاق طاباقو قد يبطل الصلاة والصيام ..... 150
- استنشاق طاباقو من خوارم المروءة ..... 152
- العوارض المؤدية لحرمة "طاباقو" كثيرة توجب الكف عنه ..... 153
- حكم تعاطي النفحة ..... 155
- مراي تدل على قبح تعاطي "طاباقو" وسوء حال متعاطيها ..... 156
- فصل في حكم استعمال الحشيشة ..... 157
- تعريف المسكر والمفسد ..... 159
- حكاية الإجماع على تحريم الحشيشة ..... 159
- مضار الحشيشة الدينية والدنيوية ..... 161
- فصل أحكام استعمال مجموعة من الأعشاب ..... 163
- الأفيون ..... 163

عسل البلاد	164
حكم البنج	164
حكم الشيكرا	164
حكم الداثورة	165
حكم العقاقير الهندية	165
فصل في ماء الحياة	165
ملحق (1) فتوى نظمية للمؤلف حول شرب الدخان	168
ملحق (2) نازلة للمؤلف حول استنشاق الجزار للدخان	171
ملحق (3) رسالة المؤلف إلى الملك الحسن الأول العلوي عند إصداره الأمر بمنع الدخان وإحراقه	173
تقييد في المنكرات الواقعة ليلة السابع والعشرين من رمضان	
نماذج من صور المخطوط	183
المقدمة	185
اعتناء السلف بليلة القدر وتهاون الخلف بها	185
هجران العلماء والفضلاء مواطن المنكر والبدع أولى من غيرهم	189
من مظاهر المنكرات المنتشرة في ليلة 27 رمضان	190
يحرم تقديم الحدث للقراءة لجمال صوته فقط	192
لا شك في حرمة ما يقع في ليلة 27 رمضان	195
من منكرات الوقت: تولية المناصب من لا يستحقها	196
الواجب على كل مسلم تعظيم ملة الإسلام وشرائعها	197
لا ترفع الأصوات في المساجد ولو بالعلم	199
ينهى عن إدخال الصبيان غير العقلاء المساجد	201
من آداب وحقوق المساجد	202
نيات يستحضرها القاعد في المسجد	205

209	فضل إسراج المساجد .....
211	لا تكرر سورة الفاتحة في الركعة الواحدة .....
	الألبان المودعة في القوايز في حكم الله في استعمال الحناطيز
217	نماذج من صور المخطوط .....
219	المقدمة .....
221	شرح حديث: "صنفان من أهل النار لم أرهما بعد" .....
221	بيان روايات الحديث وألفاظه .....
222	شرح ألفاظ الحديث .....
223	معنى: "كاسيات عاريات" .....
224	معنى: "مائلات مميلات" .....
226	استطراد بتفسير آية الحجاب .....
229	تبرج النساء من البدع المحرمة .....
229	معنى: "رؤوسهن كأسنمة البخت" .....
232	معنى: "لا يدخلن الجنة" .. الحديث .....
233	أحاديث شاهدة لمعنى الحديث .....
235	خلاصة البحث .....
240	حكم مسح المرأة على الخمار .....

### الفهارس

245	فهرس الآيات القرآنية .....
252	فهرس أطراف الأحاديث والآثار النبوية .....
259	فهرس الأعلام المذكورين في الكتاب .....
267	فهرس أسماء الكتب الواردة في المتن .....
272	قائمة بأهم مراجع ومصادر التحقيق .....
283	فهرس الموضوعات .....